

先知书 (II)

谢慧儿

目录

第一部：主前 7 世纪（犹大王国时期）的先知（续《先知书 I》）	
第一课	耶利米书简介、耶利米的心声（一）..... 2
第二课	耶利米的心声（二）..... 3
第三课	耶利米哀歌简介..... 4
第四课	耶利米哀歌 3：21 - 26：你的信实广大（讲章分享）..... 5
第二部：主前 6 世纪（被掳时期）的先知	
第五课	主前 5 - 6 世纪先知的背景、启示文学、但以理书简介（一）..... 7
第六课	但以理书简介（二）..... 9
第七课	但以理书 1 章与全书的关连..... 10
第八课	以西结书简介（一）..... 11
第九课	以西结书简介（二）..... 12
第十课	以西结书简介（三）..... 13
第十一课	以西结书 37：1 - 14 分析..... 14
第十二课	俄巴底亚书简介（一）..... 15
第十三课	俄巴底亚书简介（二）..... 16
第十四课	俄巴底亚书 1 - 21：俄巴底亚书对今天信徒的提醒（讲章分享）.... 17
第三部：主前 5-6 世纪（回归时期）的先知	
第十五课	约珥书简介（一）..... 17
第十六课	约珥书简介（二）..... 18
第十七课	约珥书 2：28 - 32 分析及其在新约的引用..... 19
第十八课	哈该书简介..... 20
第十九课	哈该书 1：1 - 11：你们要反省（讲章分享）..... 21
第二十课	撒迦利亚书简介、撒迦利亚书 1 - 6 章分析..... 22
第二十一课	撒迦利亚书 4：6 下：靠我灵成事（金句分析）..... 24
第二十二课	撒迦利亚书 7 - 14 章分析..... 25
第二十三课	撒迦利亚书 14 章与全书的关连..... 26
第二十四课	玛拉基书简介（一）..... 27
第二十五课	玛拉基书简介（二）、近代研究十二先知书的趋势..... 28
第二十六课	玛拉基书 2：17 - 3：7：公义的神在哪里？（讲章分享）..... 30
第四部：研究先知书的 3 个方向	
第二十七课	圣经内在的间接引用..... 31
第二十八课	圣经神学的释经..... 32
第二十九课	先知书中的弥赛亚预言（一）..... 34
第三十课	先知书中的弥赛亚预言（二）..... 35
参考书目.....	36

第一课

耶利米书简介、 耶利米的心声（一）

一、耶利米书概论

A. “耶利米”名字的意思

耶利米是主前 6、7 世纪的先知。“耶利米” (yirmüyã'hû) 一名的意思是“神提升”或“神抛出来”。

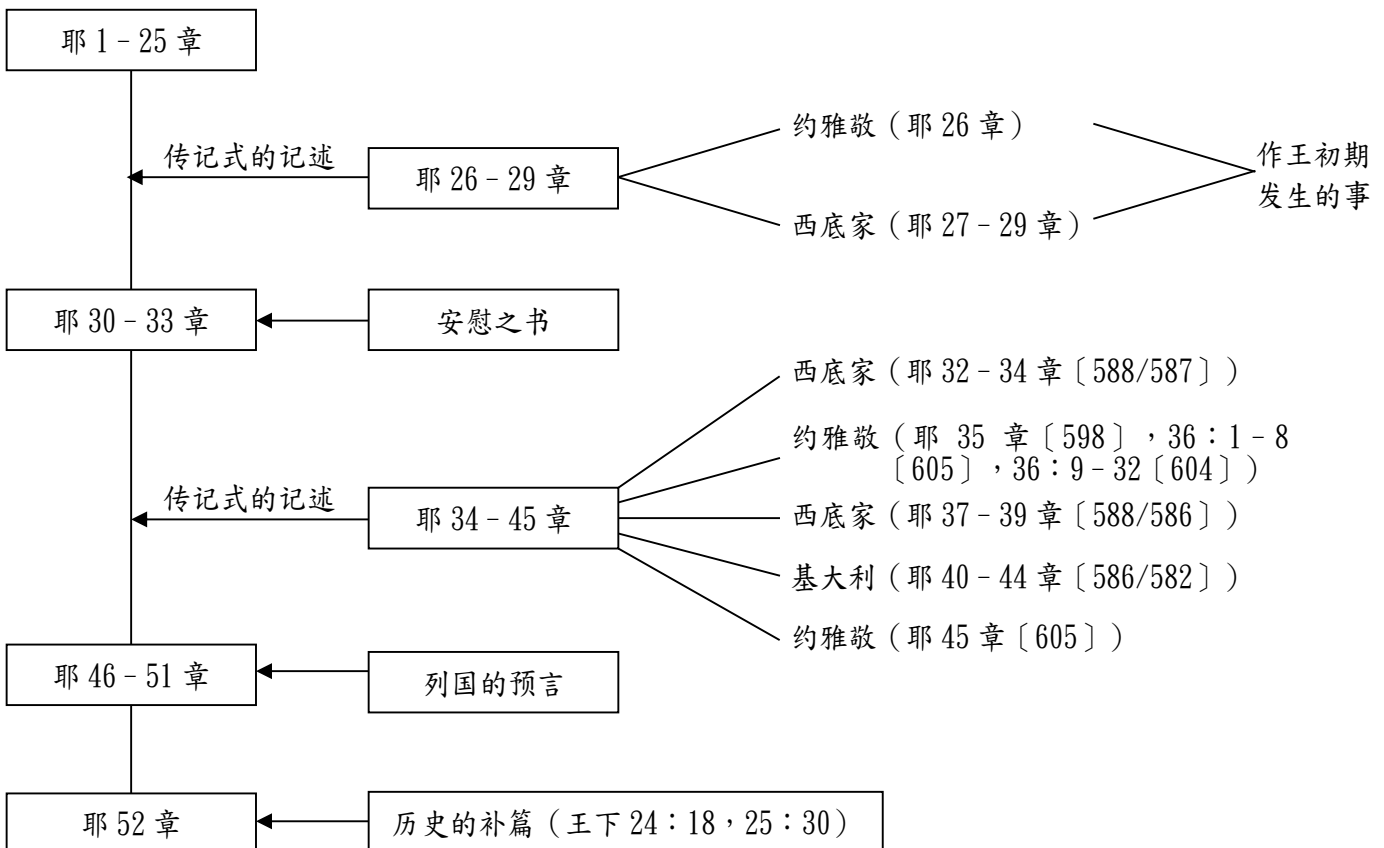
B. 先知的背景

1. 耶 1:3 “从犹大王约西亚的儿子约雅敬在位的时候，直到犹大王约西亚的儿子西底家在位的末年，就是十一年五月间耶路撒冷人被掳的时候，耶和華的话也常临到耶利米。”约雅敬是约西亚的第二个儿子，西底家是约西亚的第三个儿子（取代其侄儿约雅斤作王）。耶利米作先知的年份大概在主前 627-586 年（参王下 22-25 章；代下 34:1-36:21）。
2. 独身的呼召—旧约圣经中独一无二的个案
 - a. “你在这地方不可娶妻，生儿养女。”（耶 16:2）这是耶利米宣告的审判信息的影子。
 - b. 在古近东，儿孙满堂是神的祝福（参创 22:

- 17），不婚、不育是咒诅（参士 11:37 耶弗他的女儿；创 30:1 拉结；撒上 1:6-8 哈拿）。
- c. 比较：以赛亚（赛 7-8 章）、以西结（结 24:15-27 妻子死亡）、何西阿（何 1-3 章）。
3. 充满矛盾的先知
 - a. 旧与新（耶 31:31）
 - b. 建立与拆毁（耶 1:10）
 - c. 讲与不愿讲（耶 20:9）
 - d. 泪眼与坚强（耶 9:1, 15:20）
 - e. 温和的个性与强大的压力（甚至被追杀；耶 11:18-23, 12:1-6, 18:18-23）

C. 耶利米书结构

1. 标题句（耶 1:1-3）
2. 耶利米书结构—顺时序+主题式，例：
 - a. 耶 14-15 章—论干旱之灾
 - b. 耶 30-33 章—安慰之书
 - c. 耶 46-51 章—针对列国的神谕
3. 研读耶利米书注意事项
 - a. 耶利米书的资料，不一定按时序顺序排列，也缺乏清楚的规划。但有几段经文，却明显是按主题编排的。例：耶 25:14-38 及 46-51 章同是针对列国的神谕。
 - b. 同一个王有不同名称。例：哥尼雅（耶 37:1）= 耶哥尼雅（耶 22:24）= 约雅斤（斯 2:6）



二、耶利米的心声

耶 1 - 25 章有 6 段经文，记录了耶利米先知在面对困难的处境时内心的痛苦和挣扎，以及神的回应。比较：摩西（出 17：4）、撒母耳（撒上 15：11）、以利亚（王上 19：10）。参耶 15：1。

A. 耶 11：18 - 23

1. 先知当时面对的困境—被自己家乡的人追杀。
 - a. 耶 11：19 上“我却像柔顺的羊羔被牵到宰杀之地。我并不知道他们设计谋害我”。《思高译本》（以下简称《思》）：“我好像一只驯服被牵去宰杀的羔羊，竟不知他们对我蓄意谋害”。
 - b. 耶 11：21、23 都提到“亚拿突人”。亚拿突位于犹大以北的便雅悯地。耶 1：1 指出，耶利米是“便雅悯地亚拿突城的祭司中，希勒家的儿子”。耶利米本身就是亚拿突人，所以这些追杀耶利米的，原是他自己家乡的人。有关谋害耶利米的计谋，另参耶 12：1 - 6，18：18 - 23。
2. 先知的要求或感受—想见到神在这些亚拿突人身上报仇（耶 11：20）。
3. 神的回应—他必然会报复、惩罚这些恶人（耶 11：21 - 23）。

第二课

耶利米的心声（二）

（续）

二、耶利米的心声

B. 耶 12：1 - 6（参耶 12：7 - 17）

1. 先知当时面对的困境—感叹恶人没有报应。先知问神：“恶人的道路为何亨通呢？大行诡诈的为何得安逸呢？”（耶 12：1）另参诗 10：11，73：11，94：7；耶 2：8、13。
2. 先知的要求或感受—呼求神施行公义（耶 12：3 - 4）。
3. 神的回应
 - a. “你若与步行的人同跑，尚且觉累，怎能与马赛跑呢？”（耶 12：5）言下之意，先知要有心理准备，将要面对更大的困难，好戏还在后头。
 - b. 神也提醒先知，不要相信亲人表面上所说的好话（耶 12：6）。
 - c. 神终极的回应 在耶 12：14 - 17。

C. 耶 15：10 - 21

1. 先知当时面对的困境或感受—觉得神不可靠，也

好像有点欺骗他（耶 15：18 下）。

- a. 《和合本》（以下简称《和》）：“难道你待我有诡诈，像流干的河道吗？”
 - b. 《吕振中译本》（以下简称《吕》）：“难道你待我，就像欺人的河流，靠不住的溪水吗？”（耶 15：18 下）
2. 神的回应—神没有回应先知所说的话，而是斩钉截铁地告诉先知要“归回”，也就是要回转、悔改（耶 15：19）。
 - a. 《和》：“你若归回，我就将你再带来，使你站在我面前；你若将宝贵的和下贱的分别出来，你就可以当作我的口……”
 - b. 《新译本》（以下简称《新》）：“如果你回转，我必让你回来，你就可以侍立在我面前。如果你说宝贵的话，不说无价值的话，就必作我的口……”
 - c. 《现代中文译本》（以下简称《现》）：“要是你回来，我要收留你，使你重新作我的仆人。要是你不说废话，只传达必要的信息，你就可以重新作我的代言人……”

D. 耶 17：14 - 18

先知面对的困境是他的话并未应验，所以他被人嘲笑、奚落，说他是假先知。最终，犹大国灭亡，证实了先知所说的话。

E. 耶 18：19 - 23

1. 先知当时面对的困境和呼求—“耶和華啊，求你理會我，且聽那些與我爭競之人的話。”（耶 18：19）先知要求神不要赦免那些人的罪孽，惩罚恶他们（耶 18：23）。
2. 神的回应—经文没有记载神有什么回应。

F. 耶 20：7 - 18

1. 耶 20：7 的翻译
 - a. 《和》：“耶和華啊，你曾勸導我，我也聽了你的勸導。你比我有力量，且勝了我。我終日成為笑話，人人都戲弄我。”這譯文使經文上半句與下半句的意思不太銜接。
 - b. 《和合本修訂版》（以下简称《和修》）的翻译比较合理和配合上下文：“耶和華啊，你欺哄了我，我也被你欺哄了。你比我強，並且得勝。我終日成為笑柄，人人都戲弄我。”
 - c. 《新》：“耶和華啊！你愚弄了我，我受了愚弄；你比我強大，你勝了我。我整天成了別人讞笑的对象，人人都嘲弄我。”
- d. 小结—“劝导”一词在原文有“怂恿”、“欺

骗”两个意思，此处应选择后者的意思，译作“欺骗”。“欺哄”或“愚弄”比译作“怂恿”或“劝导”，更切合上下文的意思。

2. 先知当时面对的困境或感受——他进一步投诉神（参耶 15：18），大胆、直接地指控神欺骗他，不再用比喻了。
3. 神的回应——经文没有记载神有什么回应。

G. 结论

1. 神的仆人也人，有软弱、受不了的时候。
2. 神的仆人也未必凡事顺利，有时纵然按照神的心事而行，仍然会遇到困难。
3. 神不介意人向他倾诉痛苦、不满。
4. 神使用平凡的人，去作成他的工作。

第三课 耶利米哀歌简介

一、书名

1. 这卷书原本并没有“耶利米”的名字，只是“哀歌”（Lamentations）。在原文圣经叫“*Ēkā*”（“何竟”，见于耶 1：1，2：1，4：1。《吕》：“怎么啦！”），是这卷书头一个字。
2. 哀歌所哀悼的，大概是耶路撒冷城的陷落（主前 586 年）。诗人除了表达对当时情景的伤痛以外，也向神认罪，求神施怜悯，拯救他的子民。虽然哀歌本身并没有说明作者是谁，不过，传统相信哀歌是出自耶利米先知的手笔，所以中文圣经在书名加上“耶利米”。

二、文学特色

A. 离合诗

1. 除了哀 5 章外，整卷哀歌都是用离合诗（acrostic，或称“字母诗”）的体裁写成的。几章圣经每节经文的头一个字母，都是依照希伯来文 22 个字母的次序顺序出现。第一节以“א”（希伯来文第一个字母）开始，第二节以“ב”（希伯来文第二个字母）开始，如此类推。
 - a. 哀 1、2、4 章每章 22 节，每节头一个字的第一个字母，是按希伯来文字母的次序，顺序出现。
 - b. 哀 3 章共 66 节（22x3），每 3 节头一个字的第一个字母相同，按希伯来文字母的次序，顺序出现。
2. 从这些有规律的排列可以看到，哀歌实属精心的文艺创作。在古埃及和米所波大米一带的文学作

品中，离合诗是相当普遍的。哀歌所要表达的悲痛，从字母之首讲到字母之尾，是要显出诗人那份彻底的伤痛之情。

3. 哀 5 章不是字母诗，没有哀 1、2、4 章的特色，但也是共有 22 节。
4. 字母诗的作用
 - a. 方便背诵、记忆。
 - b. 意境优美的文学作品。
 - c. 象征事情的完整性、彻底性。
 - d. 象征事情有个了结。

B. 其他特色

1. 平行句。
2. 动词都是没有时态的。因此，哀歌所表达的，往往不是过去或将来的痛苦，而是持续的悲伤。
3. 没有具体的细节，如名字、日期、地点之类。

三、哀歌大纲

1. 耶路撒冷城的悲哀（哀 1 章）
2. 主向以色列发怒（哀 2 章）
3. 个人（以及代表整体）的哀歌（哀 3 章）
4. 耶路撒冷百姓付出的代价（哀 4 章）
5. 犹大余民的祈祷（哀 5 章）

四、哀歌的神学/应用

1. 苦难，有时是神对罪的惩罚——“怒”、“怒气”等字眼在哀歌至少出现 11 次，指神对人的罪的愤怒。
2. 面对苦难，要充分抒发哀痛的情绪，不否认或逃避。但是，伤痛要有尽头。
3. 人要为罪悔改，再向前走（怀着信心和盼望）。

五、各章重点

1. 耶路撒冷城的悲哀（哀 1 章）——耶路撒冷城毁灭后带来的哀痛、羞耻、荒凉。经文把从前和现今的耶路撒冷作对比（耶 1：1）。
2. 主向以色列发怒（哀 2 章）——除了表达神对以色列的愤怒之情，也表达了诗人对神的怒气或诗人凄凉的情绪（耶 2：11）。
3. 个人（以及代表整体）的哀歌（哀 3 章）——表达诗人因神的愤怒而遭遇困苦，百姓也要面对神愤怒的惩罚。但诗人却在绝境中表达盼望（哀 3：21-26）。绝望和盼望交错出现。
4. 耶路撒冷百姓付出的代价（哀 4 章）——描述耶路撒冷城毁灭后百姓的伤痛（哀 4：16-17）。
5. 犹大余民的祈祷（哀 5 章）——祈求神不要永远撇弃他们，盼望有天他们与神的关系可以恢复。

第四课

耶利米哀歌 3：21-26： 你的信实广大（讲章分享）

一、引言

1. 《你的信实广大》（Great is Thy Faithfulness）这首脍炙人口的圣诗，写于1923年。作词人 Thomas O. Chisholm 中学没念完，曾经做过经纪，后来成为传道人。作曲人 William Runyan 写过 1,200 多首圣诗的曲调，却以这首曲最为人所认识。这首圣诗一度成为美国芝加哥慕迪圣经学院（Moody Bible Institute）非正式的校歌。著名的基督徒歌手 George Beverly Shea 以及葛培理的诗班（Billy Graham Crusade Choir）也不时献唱这首圣诗。今天，它成为许多人挚爱的歌曲。
2. “你的信实广大”这句歌词，出自哀 3：23（“没有转动的影儿”一句，则见于雅 1：17）。不过，如果我们把整首诗歌的歌词，特别是副歌，与哀 3：23 的上下文比对一下，就会发现，《你的信实广大》的场景与哀 3 章的场景并不相符。《你的信实广大》的副歌，提到“我所需用，你恩手丰富预备”。在这种情况下高歌“你的信实极其广大”，自然是不会有难度的。
3. 可是，哀歌却在犹大国破家亡，诗人的同胞死伤无数的时候写成的。共 5 章的哀歌，内容不乏哀伤、凄凉的论调。但到了哀 3 章，诗人却忽然说出“你的诚实极其广大”（哀 3：23）这句充满信心、实属意料之外的话。这句话原来不是在诸事顺遂之时的歌颂，而是在绝境中的一个信心宣告。事实上，不止是哀 3：23，哀 3：21-26 整个段落都流露出作者在艰难环境中的信心。因此，学者视这段经文为“哀歌的神学的高潮”。
4. 哀歌作者的心情，本来一直陷于低谷，哀 1-2 章都充满哀伤的论调。为什么作者面对困境，仍然可以发出信心的宣告？信徒在陷于艰难的处境中，如何能够像诗人一样发出信心的宣告呢？

二、内容

- A. 消极方面——不要容让自己沉溺在过去或现今的困境中（哀 3：21）
1. 哀 3：21 其实是整卷哀歌一个重要的转换点。《和》：“我想起这事，心里就有指望。”（“我想起这事”原文直译是“我的心转向 [šūb]”）《现》：“但当我想起另一件事，我的希望又重新燃起。”《吕》：“但以下这一

点，我心里一回想，我就因此有指望了：”。

2. 哀 3：21-26 的上文哀 3：19-20 说：“耶和華啊，求你記念我如茵陳和苦胆的困苦窘迫。我心想念這些，就在里面忧悶。”这句话的原文并没有“耶和華啊”几个字，而“記念”、“想念”在原文同样是“zākar”一字，可以译作“記念”、“想念”，但也可以译作“想起”。这两节经文可以翻译为：
 - a. 《现》：“想起我的痛苦和流浪，简直是苦涩的毒药。我不断地想这些事，我的心灵沉闷难言。”
 - b. 《新》：“回忆起我的困苦飘流，就像是苦董和毒草。每逢我的心想起往事，我的心就消沉。”两句简短的话，清楚反映诗人悲凉的心境。在整卷哀歌中，诗人的心情基本上都是沉重、凄凉、充满忧愁的，世界天昏地阴，暗淡无光。
3. 可是，到了哀 3：21，诗人却重新有了盼望。为什么呢？因为他“转向”（šūb），也就是改变了思想的方向，不再钻牛角尖，不再继续容让自己沉溺于苦涩、失败的感受当中！不然的话，诗人就可能会不能自拔，不能抽身出来。在艰难的处境中，在人生陷于低潮的时候，人往往倾向钻牛角尖，让自己沉溺于苦涩当中，不能自己。那些时候，唯有人愿意改变思想的方向，才会有转机，才会有盼望。
4. 事奉主 55 年才返回天家的焦源濂牧师，于 1999 年计划退休时，为美国《生命季刊》写了一篇见证，提及他年轻时下放到工厂劳动的经历，正是一个活生生的例子：
 - a. “1958 年，年轻的传道人都被下放到工厂劳动。我成了羊毛厂的工人……当时心中有一个死结，总是无法解开。我常一面工作，一面思想，为什么自从奉献以来，我的路是如此不顺？遭遇也总是如此不幸？……我也常顾影自怜，因为当时我的那副尊容，连我自己看了，也都会感到啼笑皆非。身上穿了工作服，头带罩帽，两手有袖套，腰间系围裙。这样的打扮，又似男又似女，十分尴尬。”
 - b. 焦牧师更常常疑神疑鬼，怕在路上遇见大学时代那些不信主的同学，成为他们的笑柄。这段期间，他虽然没有放弃信仰，却已经完全忘记了信仰的真实意义与价值。不仅生活成了无可奈何的生存，内心也没有平安和能力。
 - c. 直到有一天，当焦牧师又在工作中自叹自怜时，

¹ 焦源濂：〈事奉神五十一年〉，全文由《传书》（2004 年 2 月/3 月：8-15）转载。

忽然听到一个微小的声音问他：“你为何如此郁郁寡欢，消极悲观？”他回答：“生活没有意义和价值。”这声音又问：“究竟怎样的生活才是有价值的呢？”“当然是荣神益人的生活。”

“那么，你在这里工作，能不能荣神益人，孩子？”这一问，把焦牧师问倒了，一时不晓得如何回答。“荣神益人”这句话实在太熟了……都已经变成口头禅，却很少认真地把它与生活联系起来。现在，神的灵提醒焦牧师，让他立时心中明白：他可以在任何时候、任何境遇中，都过着荣神益人的生活。

- d. 可是，他的心仍不肯受安慰。这时主的声音又问他：“当年你好几次奉献祷告的时候，不是都留着泪地向我说：‘主啊，纵使遭遇贫穷、痛苦，无论海枯石烂，我都愿爱你，为你而活’吗？如今这些山盟海誓都到哪里去了？”经神这样一问，焦牧师不禁热泪盈眶，才发现自己的信心和爱心是多么的肤浅。“虽然我口口声声地说，已经放下世上的名利富贵，但实际上，它们在我心中却仍然占有何等重要的地位。因为人生观并没有真正的改变，所以心情还是那么容易地随着世界的变动而影响——虽然身体的劳苦是不可避免的，但那种心灵自卑、自怜的痛苦却是自找的、冤枉受的。”想到这里，焦牧师顿时醒悟过来，立刻在神面前祷告、认罪。
5. 求神帮助我们，在艰难失意的日子，不钻牛角尖，不容让自己无止境地沉溺于苦涩的感受中。要靠着主的恩典“转向”（*šûb*），也就是改变自己思想的方向，才可以经历转机。有人说得好：“不是路已经走到尽头，而是该转弯了！”
6. 当诗人改变他思想的方向时，他想起另一件事，他的希望就重新燃起。他想起什么事呢？相信就是下文哀 3：22-23 提及的事——神的本质。

B. 积极方面——要将焦点转移，从自身的苦，转移到神的本质（哀 3：22-23）²

1. 《和》的译文“我们不致消灭”，是哀 3：22 上其中一个可能的解释。另一个可能的理解正如《新》的翻译：“耶和华的慈爱永不断绝，他的怜悯永不止息。每天早晨都是新的；你的信实多么广大！”
2. 根据《新》的译文，哀 3：22-23 带出了神 3 方面的属性，而且指出，神的这些本质是永恒的、

不会改变的。这 3 方面的特质包括：

- a. 神的慈爱（*hesed*）——所指向的，是坚定不移的爱，是立约的爱；强调关系方面。
- b. 神的怜悯（*raHâm*）——“怜悯”一词，强调情感方面，就像母亲怜爱儿子一样。“怜悯”一词往往与“慈爱”一起出现。
- c. 神的信实（*‘émûnâ*）³——有诚信、坚定、靠得住的意思。
3. 以上几方面的特质，也是昔日神向摩西显现时，亲口宣称自己拥有的特质。出 34：6-7 记载神在摩西面前宣告说：“耶和華，耶和華，是有怜悯〔*raHûm*〕、有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱〔*he^osed*〕和诚实〔*‘emet*〕。为千万人存留慈爱〔*he^osed*〕，赦免罪孽、过犯和罪恶……”
4. 出埃及记这段经文与哀歌的经文有一个共通点，就是两段经文都是在神的子民犯罪、招致神发怒的情况下写的。换句话说，神的属性是不会因着人犯罪而有所改变的。即或有一天，属神的人因为犯罪而招致神的愤怒及惩罚，神会生气，人固然也要认罪悔改，像诗人在哀歌中所做的；然而，属神的人要记得，神的本质是始终不变的。神要追讨罪，但他仍然是有丰盛慈爱的神，是怜悯人的神，是可以信靠的主。
5. 哀 3：23 提及“每早晨这都是新的”。“新”，不一定是指从来没有发生过的事，也可以指“更新”。每天、每时、每刻，属神的人都可以尝试从新的角度去体验神的慈爱和怜悯。

C. 整体来说——要对将来有盼望，期待神的拯救（哀 3：24-26）

当诗人愿意“转向”时，他的心态清楚地改变了。

1. 诗人肯定“耶和華是我的分”（哀 3：24）——“分”（*Hêleq*）也见于民 18：20：“耶和華对亚伦说：‘你在以色列人的境内不可有产业，在他们中间也不可有分。我就是你的分，是你的产业。’”在旧约时代，祭司（服侍神的人）在地上是没有产业的，上主就是他们的产业。他们当时的生计，纯粹是仰赖神的供应；或者说，是仰赖神透过人对他们的供应。在诗篇，“耶和華是我的分”也指在一切供应都断绝的时候，神的恩惠总不会断绝。诗 73：26 提到“神是我心里的

² 《吕》：“永恒主的坚爱永不断绝（传统：我们不灭绝），他的怜悯永不止息。是每天早晨都常新的；哦，祢的忠信好大呀！”

³ 与《和》译为“诚实”相比，译为“信实”更能准确地反映原文的意思。因为“诚实”一词，现存的理解是“不说谎、不骗人”等，与原文“*‘émûnâ*”（坚定、可靠、有诚信）的意思并不相符。《和修》也已经把“诚实”这词修订为“信实”。

第五课

主前 5-6 世纪先知的背景、 启示文学、但以理书简介（一）

力量，又是我的福分，直到永远。”“我的福分”直译是“我的分”。

2. 诗人重新知道什么是好——诗人在哀 3:17 曾经提过，神使他远离平安，忘记好处。“忘记好处”直译是“忘记了什么是‘好’”。可是，在哀 3:25，诗人却宣告说：“凡等候耶和華，心里寻求他的，耶和華必施恩给他。”这句话直译是：凡等候耶和華，心里寻求他的，耶和華是会对他“好”的。哀 3:26 又说：“人仰望耶和華，静默等候他的救恩，这原是好的。”
3. 诗人重新有了盼望——在哀 3:18，诗人说：“我在耶和華那里毫无指望！”“指望”（*tôHeleT*）可译作“希望”、“盼望”。可是，诗人不但在哀 3:24 提到自己要仰望上主，更在哀 3:26 鼓励人要仰望上主（哀 3:24 的“仰望”，与哀 3:21 的“指望”，在原文是同一个字“*yäHal*”，而且与哀 3:26 的“仰望”〔*yäHil*〕字根相若）。
4. 举世闻名的《弥赛亚神曲》（Messiah），作者韩德尔（George Frideric Handel）本来是写歌剧的。52 岁的时候，他所经营的歌剧院被迫关门，韩德尔负债累累，身心交瘁。之后，他的好朋友 Charles Jennens 寄来《弥赛亚神曲》的剧本，请他代作曲谱。剧本里的经文，使韩德尔大得激励，开始把人生的焦点转回到神身上。这个转向，成为他人人生逆境中的转机，使他有力量再度创作，从此不再写歌剧，只写神曲。

三、结论

诗人在哀 3:25 鼓励人等候（*qāwā*）上主；同样的，赛 40:31 也鼓励人等候上主：“但那等候〔*qāwā*〕耶和華的必从新得力。他们必如鹰展翅上腾；他们奔跑却不困倦，行走却不疲乏。”人生陷于低谷，不一定就注定失败；有时，反而是在此时此刻，人才会分外经历神实在是慈爱、怜悯、信实的主。求主帮助我们在艰难的日子，靠主跨越一个又一个的低谷，更多的经历主。

一、主前 5-6 世纪先知的背景⁴

A. 玛代—波斯兴起

1. 新巴比伦帝国的幸运形势，随着尼布甲尼撒的去世（主前 562 年）逐渐退减，国家之间阵营的排列，也出现新的局面。对巴比伦的主权最大的挑战来自玛代（Media），当时玛代由阿司泰阿加司王（Astyages，主前 585 - 550 年）统治。
2. 在玛代这个神圣的主权国之下，其中一个诸侯是波斯人居鲁士（Cyrus，旧约“古列”）。他是位于伊朗南面的安生（Anshan）的君王。在看似无望的光景下，当时的巴比伦王拿波尼度（Nabonidus，主前 556 - 539 年）意图压制玛代的势力，遂支持居鲁士发动向玛代的攻击。到了主前 550 年，居鲁士将阿司泰阿加司王从王位上拉了下来，夺取了玛代王国的控制权。
3. 主前 547/546 年，居鲁士夺取了吕底亚的首都萨第斯（Sardis），他的统治范围于是延伸至小亚细亚的吕底亚。拿波尼度看见居鲁士野心勃勃，于是开始靠拢埃及。不过，埃及却没有能力组织一个防卫的联盟，去遏止日渐强大的波斯人。
4. 结果，巴比伦被居鲁士不断扩张的势力所包围，终于在主前 539 年落入波斯将领的手中。新巴比伦王国灭亡了，而巴勒斯坦的控制权也转移到居鲁士的手上。

B. 犹太人回归故土

1. 居鲁士于主前 538 年著名的颁令，批准犹太人返回犹大重建他们的圣殿（拉 1-2 章）。对被掳的人来说，这就如同从恶梦中醒过来一样。当时但以理在被征服的巴比伦侍立，目睹国际水平线的转变，谈论神子民的未来。
2. 波斯人委任设巴萨（Sheshbazzar）作犹大的省长。犹太人满腔热忱，把圣殿的根基建立起来（拉 5:16）。可是，随着日渐增多的困难，包括旱灾以及回归的百姓和犹大土生土长的人民在政治上的张力，热情退减，盼望也逐渐消失。随着居鲁士于主前 530 年去世，回归的运动基本上也结束了。居鲁士的儿子和继承人刚比西斯

⁴ C. Hassell Bullock, “The Prophets of the Persian Period: Daniel, Haggai, Zechariah, Joel, Malachi,” in *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books* (Chicago: Moody, 2007), 333-34.

(Cambyses, 主前 530 - 522 年) 对支持父亲那个独特的颁令似乎毫无兴趣。

3. 大流士一世 (Darius I, 旧译“大利乌一世”) 于主前 522 年继位及稳固王权后, 犹大省长所罗巴伯和大祭司约书亚, 因为得到哈该和撒迦利亚先知的支持和鼓励, 重新燃点起重建圣殿的心。在几个星期之内, 犹太人再次展开重建圣殿的工程, 并在 4 年之内建造完毕 (主前 520 - 516 年), 把圣殿重新奉献给神 (拉 6:13-18)。
4. 虽然学者对约珥书的写作日期有不同的看法, 不过, 约珥先知可能是在圣殿完成重建之后的一个世代之内传讲信息的。
5. 主前 5 世纪中叶, 有另一批百姓从巴比伦回到犹大。在亚达薛西作王期间 (主前 465 - 423 年), 以斯拉回到犹大 (主前 458 年), 制定宗教和社会的改革。尼希米则在主前 445 年成为犹大省长, 在耶路撒冷推行社会改革及重建城墙。玛拉基先知似乎是在以斯拉和尼希米之前说预言的, 因为在他的神谕中, 并未提及他们的改革。

二、启示文学

A. 有关名词的定义⁵

启示文学 (Apocalypse) 这个文学类型, 是在叙事文体的框架之内, 由一个超自然的生物传递给作为人的受众的启示。所揭示的, 是超然的现实, 既涉及时间—因为它预示末世的救恩, 也涉及空间—因为它同时牵涉另一个超自然的世界。

B. 范围

1. 旧约: 主要包括但以理书 7 - 12 章。
2. 新约: 主要包括启示录。

C. 预言与启示文学的分别⁶

预言 (Prophecy)	启示文学 (Apocalypse)
为人的罪忧伤, 劝人悔改。	眼前的恶没得救了, 唯一的解决办法是完全的毁灭; 地球将被火融化。
表达神就选民不敬虔的态度和表现的不满。	假设读者本身对周围的恶行也是不满的, 也渴望神提供解决办法。
呼吁属神的人回转, 顺服神。	呼吁剩余下来的少数信徒坚持到底, 在困难时期保守自己不沾染世俗。

⁵ John C. Collins, *Semeia 14: Apocalypse: The Morphology of a Genre* (1979), 9.

⁶ 参 *Cracking Old Testament Codes*, 178-79.

宣告神要审判罪、预备救恩, 通常透过自然方法或人来成就。	宣告神自己会干预和审判世界, 透过超自然的方法 (例: 神会骑在一匹白马上, 统治万族)。
以神直接的话为引子: “这是耶和华说的”。	透过生动的影像 (例: 异象、象征) 来表达信息, 有时隐晦难明 (例: 启 17:5 的“奥秘”、“大巴比伦”、“世上的淫妇和一切可憎之物的母”)。
预言神在最近和长远的将来的审判和拯救。	主要论到将来的结局。因情况太坏, 短暂的回应已不能解决问题; 唯一的盼望是神将人类犯罪的历史引进一个终局, 一次过、永远地解决人的罪的问题。属神的人将掌权到永远。

三、但以理书简介

A. 在旧约圣经中的位置

1. 在大部份中、英文圣经中, 但以理书是其中一卷大先知书, 虽然它的篇幅比以赛亚书、耶利米书和以西结书短很多。
2. 在希伯来文圣经, 但以理书不是放在先知书之中, 而是放在圣卷的历史书中。

希伯来文圣经 (TaNaK) 的编排		
律法书 (Torah)	创、出、利、民、申	
先知书 (Neviim)	前先知书	书、士、撒上下、王上下
	后先知书	赛、耶、结、十二小先知书
圣卷/著作 (Ketuvim)	诗歌书	诗、伯、箴
	五书卷/五小卷 (Megilloth)	歌、得、哀、传、斯
	历史书	但、拉-尼、代上下

B. 作者

1. 书中没有说作者是谁。不过, 但 1 - 6 章是关乎但以理的个人经历 (第三人称), 而但 7 - 12 章则是但以理所见的异象 (第一人称)。
2. 但以理是历史人物, 结 14:14、20 (挪亚、约伯、但以理是义人), 28:3 (讽刺推罗王比但以理更有智慧) 都有提及他。

C. 写作日期

1. 主前 6 世纪 (被掳之后); 或
2. 主前 2 世纪 (马加比时期)。因为但 8 和 11 章详细提到一些在主前 2 世纪发生的事, 尤其是关于希腊的统治者安提阿古·伊皮法尼 (Antiochus Epiphanes) 的事。

第六课

但以理书简介 (二)

(续)

三、但以理书简介

D. 文学类型

叙事文体和启示文学。

E. 结构

1. 按内容/文体分段

- a. 但 1-6 章—但以理的故事 (第三人称) (但 2 章和 4-5 章也有异象)
- b. 但 7-12 章—但以理的异象 (第一人称)

2. 按语文分段

- a. 希伯来文—但 1:1-2:4 上
- b. 亚兰文—但 2:4 下-7:28
- c. 希伯来文—但 8-12 章

F. 但以理书的年代

1. 但 1 章—尼布甲尼撒围城, 4 个少年人决定不玷污自己。
2. 但 2 章—尼布甲尼撒第二年作梦, 但以理解之。
3. 但 3 章—尼布甲尼撒造金像, 3 人不拜; 终获救。
4. 但 4 章—尼布甲尼撒再作梦, 但以理再解之。
5. 但 5 章—伯沙撒王设宴, 手指书文于墙壁上; 巴比伦亡。
6. 但 6 章—玛代人大流士扔但以理于狮子坑 (主前 539 年)。
7. 但 7 章—伯沙撒元年, 但以理得梦见 4 巨兽。
8. 但 8 章—伯沙撒第三年, 但以理见公绵羊、公山羊的异象。
9. 但 9 章—玛代人大流士元年。
10. 但 10-12 章—居鲁士第三年 (主前 536/535 年)。

G. 问题

1. 尼布甲尼撒是在犹大王约雅敬第三年 (根据但 1:1) 围困耶路撒冷, 还是在约雅敬第四年 (根据耶 25:1、9, 46:2)?
巴比伦的年代体系是由登基年开始计算, 但巴勒斯坦的年代体系却不是由登基年开始计算。
2. 但 5, 7, 8 章提到的伯沙撒王是谁?
他是拿波尼度的儿子, 与父亲共同执政, 并在拿波尼度不在首都的 10 年期间, 代父统治巴比伦。

H. 巴比伦与波斯时期年代表

巴比伦帝国		
巴比伦王	年份(主前)	经文/事件
拿布波拉撒 (Nabopolassar)	626-605	
尼布甲尼撒 (Nebuchadnezzar)	605-562	王下 24-25 章
亚米玛尔杜克(或译“以未米罗达”) (Amel-Marduk)	562-560	王下 25:27-30; 耶 52:31-34
尼甲沙利薛 (Nergal-Sharezer)	560-556	耶 39:3、13
拉巴西马尔杜克 (Labasi-Marduk)	556	
拿波尼度 (Nabonidus)	556-539	
	553/549-539	伯沙撒(Belshazzar) 任摄政王
	539	波斯的居鲁士吞并巴比伦
波斯帝国		
波斯王	年份(主前)	经文/事件
居鲁士(Cyrus)	539-530	所罗巴伯和约书亚归回(拉 1-3 章)
刚比西斯 (Cambyses)	530-522	耶路撒冷的重建遭阻止(拉 4 章)
斯麦尔他	521?	
大流士一世 (Darius I)	522-486	哈该和撒迦利亚说预言(520) 圣殿竣工(516)(拉 5-6 章)
薛西/亚哈随鲁 (Xerxes/Ahasuerus)	486-464	以斯帖的故事(斯 1-9 章)
亚达薛西一世 (Artaxerxes I)	464-423	以斯拉归回(458)(拉 7-10 章) 尼希米归回(445)(尼 1-2 章) 玛拉基说预言(433)
大流士二世 (Darius II)	423-404	
亚达薛西二世 (Artaxerxes II)	404-359	
亚达薛西三世 (Artaxerxes III)	359-338	
亚塞士(Arses)	338-335	
大流士三世 (Darius III)	335-331	亚历山大大帝推翻波斯帝国
亚历山大大帝 (Alexander the Great)	336-323	希腊帝国建国

I. 但以理书结构

引言（但 1 章）

- A 4 个国度的异象（但 2 章）
- B 犹太人的忠心与他们的获救（但 3 章）
- C 临到王国的审判—尼布甲尼撒（但 4 章）
- C' 临到王国的审判—伯沙撒（但 5 章）
- B' 一个犹太人的忠心与他的获救（但 6 章）
- A' 4 个国度的异象（但 7 章）

公绵羊、公山羊的异象（但 8 章）

但以理的祷告、七十个七的预言（但 9 章）

结论—未了的启示（但 10-12 章）

第七课

但以理书 1 章与全书的关连

一、但 1 章及全书主题

但 1 章是但 1-6 章的引言，也是全书的引言。学者朗曼 (T. Longman III) 说：“第一章也阐明了贯串全书的主题：‘神在表面现象背后掌管着一切。’”⁷

二、叙述者的伏笔营造的图画—神在表面现象背后掌权

A. “赐予”、“给予” (nātan, 英文 “give”)

1. 但 1:2—是主将犹大王与神殿的器皿交出来的。
2. 但 1:9—是神使但以理在太监长面前蒙恩。
3. 但 1:17—是神赐 4 个少年人知识和聪明。

B. 但 1 章的开始和结束

1. 但 1:1 犹大灭亡，巴比伦掌权。
2. 但 1:21 波斯国消灭了巴比伦，取代了她的世界强国地位。

C. 神殿中器皿的主题

1. 但 1:2—提及“神殿中器皿”。
2. 但 5:2、30—神殿中的器皿再次在但以理书出现时，是在巴比伦国灭亡的前夕。

三、其他值得注意之处

A. 巴比伦对犹大少年所做的安排（但 1:4-7）

1. 学巴比伦的文字语言—企图同化他们，把他们融

入巴比伦的文化之中。

2. 更改名字—新名字都与巴比伦的神明有关，要他们同化、归入巴比伦神明的名下。
 - a. 但以理（神是我的审判官）→伯提沙撒（愿 5 月神保佑他的性命/愿女神保护王）
 - b. 哈拿尼雅（上主是充满怜悯的）→沙得拉（马尔杜克〔雷暴之神〕的一个形式）
 - c. 米沙利（谁能像神呢？）→米煞（字根有争议）
 - d. 亚撒利雅（上主是我的帮助）→亚伯尼歌（纳布〔巴比伦神祇〕的仆人）
3. 用王的膳、饮王的酒—但以理他们拒绝的可能原因：
 - a. 遵守旧约的饮食条例（利 11 章；申 12:23-26）—这个原因不成立，因为旧约未有禁止喝酒。
 - b. 有关食物曾用以拜祭古近东的神祇—这个原因不成立，因为但以理他们没有拒绝所有的饮食，至少他们吃素。另外，但以理日后应该也有吃酒肉（参但 10:3）。有关饮食是否曾用以祭偶像，也是不能肯定的。
 - c. 政治动机多于宗教的理由，吃了等同于与王进入盟约的关系，服于其主权之下—这个原因不成立，因为但以理没有拒绝王一切的饮食，而且有吃王的素菜。
 - d. 纯粹是要证明不是王的饮食，使他们俊美肥胖—这是可能的原因。⁸

B. 但 12:2

这是旧约唯一清楚论到人死后有两种不同命运的经文：

1. 得永生；
2. 受羞辱、永远被憎恶。

⁷ 冲伯·朗曼三世著，恩霖译：《但以理书》（香港：汉语圣经协会，2004），页 42。

⁸ 同上，页 53-54。

第八课 以西结书简介（一）

一、以西结蒙召作先知

1. 以西结是祭司的后人，与耶利米和但以理是同时代的先知。他在巴比伦王尼布甲尼撒第二次兵临耶路撒冷的时候（主前 597 年），与犹大王约雅斤和其他人一起被掳去巴比伦（参王下 24：10-16；结 1：1-2）。
2. 5 年之后（主前 592 年），以西结蒙召作先知（结 1：2），在被掳的百姓中间传讲神的信息。当时，耶利米已经进入他后期的事奉生涯，而但以理也成了巴比伦国一个举足轻重的人物。

二、以西结书主要内容

以西结主要是环绕圣殿和神的荣耀来传讲信息的。

1. 上部份—强调神的荣耀已经离开圣殿（结 10：18，11：23），预言犹大国将要灭亡。先知指出，以色列人的被掳以及亡国，是神对他们犯罪的惩罚。
2. 下部份—在犹大亡国（主前 586 年）之后（结 33：21），先知就转而传讲复兴与盼望的信息。以西结书的下部份，强调神的荣耀会再回到圣殿（结 43：4-5），预言以色列人必有回归祖国的一天。全书以“这城的名字，必称为耶和华的所在”（结 48：35）这个充满盼望的句子作结束。

三、以西结的名字

“以西结”一名出现于结 1：3 及 24：24，是原文“yüHezqē'l”的音译，意思是“让神使之变为强壮”。

1. 结 3：14 “并且耶和华的灵在我身上大有能力”——“大有能力”与“以西结”的字根相同。
2. 结 30：25 “我必扶持巴比伦王的膀臂”（《思》：“我要加强巴比伦王的臂膊”）——“扶持/加强”与“以西结”的字根相同。
3. 结 34：16 “有病的，我必医治；只是肥的壮的，我必除灭”（《吕》：“有病的我必使他强壮；肥的壮的我必保守（传统：除灭）”）——“医治/使他强壮”和“壮的”，与“以西结”的字根相同。
4. 结 3：8 “看哪，我使你的脸硬过他们的脸，使你的额硬过他们的额”——“硬”与“以西结”的字根相同。

四、以西结书的标题句（结 1：1-3）

这是双重的标题句。当中提到“三十年”，可能的解释：

1. 重要日子的计算—约雅斤被掳去的第三十年（以西结传道生涯的尾声）。
2. 先知的岁数—30 岁是祭司开始事奉的年龄（民 4：3）。

五、以西结书大纲

A. 两种划分方法

1. 三分法
 - a. 结 1-24 章
 - b. 结 25-32 章
 - c. 结 33-48 章
2. 四分法
 - a. 结 1-3 章
 - b. 结 4-24 章
 - c. 结 25-32 章
 - d. 结 33-48 章

B. 详细的大纲

1. 以西结的蒙召（结 1-3 章）
2. 耶路撒冷和犹大受审判（结 4-24 章）
3. 列国受审判（结 25-32 章）
4. 复兴的预言（结 33-48 章）
 - a. 复兴的盼望（结 33-37 章）
 - b. 歌革的预言（结 38-39 章）
 - c. 圣殿的异象（结 40-48 章）

六、以西结扮演的角色

A. 以西结作为守望者（守望的人）

1. 强调惩罚的信息——“人子啊，我立你作以色列家守望的人，所以你要听我口中的话，替我警戒他们。”（结 3：17）
2. 强调拯救的信息——“人子啊，我照样立你作以色列家守望的人。所以你要听我口中的话，替我警戒他们。”（结 33：7；另参结 33：2、6）

B. 以西结作守望者的特色

1. 在不同时期或说话或缄默
 - a. 3 段相关经文
 - ① 结 3：26 “我必使你的舌头贴住上膛，以致你哑口，不能作责备他们的人……”
 - ② 结 24：25-27 “……你必向逃脱的人开口说话，不再哑口。你必这样为他们作预兆，他们就知道我是耶和華。”
 - ③ 结 33：22（结 24：25-27 的预言的应验）

“逃来的人未到前一日的晚上，耶和华的灵降在我身上，开我的口。到第二日早晨，那人来到我这里，我口就开了，不再缄默。”

b. 可是，这么一来，结 4-24 章的预言，应作何解释呢？其中一个解释是以西结不是完全哑了，因为结 3:27 说：“但我对你说话的时候，必使你开口，你就要对他们说：‘耶和華如此说。’”听的可以听，不听的任他不听，因为他们是悖逆之家。”所以，当神要先知开口时，先知便会开口。

2. 强调个人的责任

a. 结 33:1-6 提出两个重点

- ① 守望者有警戒以色列百姓的责任；
- ② 听见警戒的人若不受警戒，便要承担自己的责任。

b. 结 18:19-20, 33:12-15、20—清楚指出每个人都要为自己的罪和行为负责。

第九课 以西结书简介 (二)

一、以西结书的主题—神的荣耀

以西结书其中一个主题是“神的荣耀”。结 1:28 上是神宝座的异象：“下雨的日子，云中虹的形状怎样，周围光辉的形状也是怎样。这就是耶和華荣耀的形像。”

A. 以西结书上部份—强调惩罚的信息

1. 以西结书上部份强调惩罚的信息，透过神的荣耀已经离开耶路撒冷突显出来。
 - a. 结 10:4—神的荣耀从基路伯那里上升，停在圣殿的门槛以上。
 - b. 结 10:18、19—神的荣耀从圣殿的门槛那里出去，停在圣殿的东门口。
 - c. 结 11:22-23—神的荣耀从城中上升，停在城东的那座山上。
2. 结 33:21 说：“我们被掳之后十二年十月初五日，有人从耶路撒冷逃到我这里，说：‘城已攻破。’”但在此之前，结 10 和 11 章已经说神的荣耀离开了耶路撒冷。神的荣耀一步步离开，似乎表达神有点舍不得离开他的百姓。

B. 以西结书下部份—强调盼望的信息

以西结书下部份强调盼望的信息，透过神的荣耀重返耶路撒冷突显出来。

1. 结 43:1-5—重复提到“耶和華的荣光”，其实应译作“耶和華的荣耀”（《新》）。先知看见神的荣耀从东门而来，进入圣殿，与神的荣耀离开的路线刚好相反（参结 10-11 章）。
2. 结 48:35 下—这是全卷书的结束：“这城的名字，必称为耶和華的所在。”（《思》：“这城从那天起名叫‘上主在那里’。”）显示神重新回到他的选民当中。

二、以西结书的特色

A. 多次提到事件发生的准确年份

除了结 1:1 以外，所有年份都是从约雅斤被掳之年（主前 597 年）开始计算的（犹太国于主前 586/7 年亡于巴比伦）。在以西结书以外，只有哈该书和撒迦利亚书有准确的年份记录。

结 1:1	当三十年	主前 593	(=以西结的岁数？ =结 1:2 的年份?)
结 1:2	第五年	593	开始见异象
结 8:1	第六年	592	在圣殿中的异象
结 20:1	第七年	591	对长老传讲信息
结 24:1	第九年	588	耶路撒冷城被掳的预言
*结 26:1	第十一年	587	针对推罗而发的预言
*结 29:1	第十年	587	针对埃及而发的预言
*结 29:17	第二十七年	571	巴比伦要征服埃及的预言
结 30:20	第十一年	587	针对埃及的预言
结 31:1	第十一年	587	针对埃及的预言
结 32:1	第十二年	585	为埃及作哀歌
结 32:17	第十二年	585	为埃及作哀歌
结 33:21	第十二年	585	有人来报告耶路撒冷陷落
结 40:1	第二十五年	573	圣殿重建的异象

* 非顺时序排列

B. 结 15 章之后有一连串的比较

结 15 章	葡萄树
结 16 章	被弃之婴与不忠之妻
结 17:1-21	二鹰、二葡萄树
结 17:22-24	香柏树
结 23 章	两个妇人
结 24:1-14	开滚的锅

C. 全书充满象征性行动

神的话和有关的象征性行动，占全书大部份的内容。先知本人就是“象征”（结 12:6 “预兆”）。透过这些行动，先知成功地引起兴趣，使以色列人主动询问以西结有关举动的含意（结 12:9, 24:19, 37:18）。

第十课 以西结书简介（三）

结 4：1-3	画围城图
结 4：4-8	先知侧卧 390 天
结 4：9-17	做饼食、按时吃喝
结 5 章	剃头刀剃发和胡须
结 12：1-11、17-20	先知搬迁
结 21：1-17?	神要拔刀出鞘
结 21：18-23?	先知要定出两条路
结 22：17-31?	炉中熔化的渣滓
结 24：15-27	先知妻子之死
结 37：15-17	连二杖为一

D. 以西结是个常见异象的先知

全书记载了很多异象，其中四大段记载异象的经文（结 1：1-3：23，8-11 章，37：1-14，40-48 章）都以“耶和華的手降在我身上”作为引句（结 1：3，8：1，37：1，40：1；另参结 3：14、22，33：22）。

1. 先知蒙召时所见的异象（结 1：1-3：23）
 - a. 四活物（结 1：4-28）
 - b. 吃书卷（结 2：9-3：3）
 - c. 平原的异象（结 3：22-23）
2. 审判耶路撒冷城及其圣殿的异象（结 8-11 章）
 - a. 4 件可憎之事（结 8 章）——偶像立在圣所、长老供奉兽图、妇女崇拜塔模斯、太阳崇拜
 - b. 耶路撒冷居民被杀（结 9 章）
 - c. 神的荣耀离开圣殿（结 10 章）
 - d. 耶路撒冷被判罪（结 11 章）
3. 枯骨复生的异象（结 37：1-14）
4. 圣殿的异象（结 40-48 章）

一、以西结书与启示录的经文比较

[结]	{启}	有关语句
1：1	19：11	天开了[得见神的异象]
1：5、10	4：6、7	4 个活物（狮子、牛犊、人、鹰）
1：22	4：6	[活物的头以上有穹苍的形像……像可畏的水晶] 对比 {宝座前好像一个玻璃海，如同水晶}
1：24?	1：15	[活物……翅膀的响声，像大水的声音] 对比 {(人子的)声音如同众水的声音}
1：28	4：3	[云中虹的形状怎样，周围光辉的形状也是怎样。这就是耶和華荣耀的形像] 对比 {有虹围着宝座}
2：9	5：1	手中有书卷
3：1、3	10：10	吃了书卷，口中其甜如蜜{肚子觉得发苦}
7：2	7：1	[结局到了地的四境] 对比 {四位天使站在地的四角，执掌地上四方的风}
9：4	7：3	[画记号在（哀哭的人的）额上] 对比 {等我们印了我们神众仆人的额}
9：11?	1：13	[穿细麻衣] 对比 {身穿长衣}
10：2	8：5	[主对那穿细麻衣的人说：“你进去，在旋转的轮内、基路伯以下，从基路伯中间将火炭取满两手，撒在城上。”] 对比 {天使拿着香炉，盛满了坛上的火，倒在地上}
14：21	6：8	刀剑、饥荒、[恶]{野}兽、瘟疫
26：13	18：22	[我必使你唱歌的声音止息，人也不再听见你弹琴的声音] 对比 {弹琴、作乐、吹笛、吹号的声音，在你中间决不能再听见}
27：28-32	18：17-19	[凡荡桨的和水手，并一切泛海掌舵的，都必……为你放声痛哭，把尘土撒在头上，在灰中打滚……号咷痛哭，苦苦悲哀……说：“有何城如……”] 对比 {凡船主和坐船往各处去的，并众水手，连所有靠海为业的……喊着说：“有何城能比这大城呢？”他们又把尘土撒在头上，哭泣悲哀}
37：10	11：11	[气息就进入骸骨，骸骨便活了，并且站起来] 对比 {有生气从神那里进入他们里面，他们就站起来}
37：27	21：3	[我的居所必在他们中间。我要作他们的神，他们要作我的子民] 对比 {神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民。神要……作他们的神}
38：2	20：8	[人子啊，你要面向玛各地的歌革……发预言攻击他] 对比 {迷惑地上四方的列国，就是歌革和玛各}
40：1-2	21：10	[耶和華的灵……带我到以色列地，安置在至高的山上；在山上的南边有仿佛一座城建立] 对比 {天使就带我到一座高大的山，将……圣城耶路撒冷指示我}
40：3	11：1	[见有一人……手拿麻绳和量度的竿] 对比 {有一根苇子赐给我，当作量度的杖}

43:2	1:15	[以色列神……的声音如同多水的声音] 对比{(人子的)声音如同众水的声音}
43:16	21:16	[供台长十二肘,宽十二肘,四面见方] 对比{城是四方的,长宽一样}
47:1、12	22:1-2	[殿的门槛下水往东流出……在河这边与那边的岸上必生长各类的树木。其果可作食物,叶子不枯干,果子不断绝。每月必结新果子,因为这水是从圣所流出来的。树上的果子必作食物,叶子乃为治病]对比{天使又指示我在城内街道当中一道生命水的河,明亮如水晶,从神和羔羊的宝座流出来。在河这边与那边有生命树,结十二样果子,每月都结果子,树上的叶子乃为医治万民}
48:31	21:12-14	城门上写着[以色列支派的名字]对比{门上又写着以色列十二个支派的名字……城墙有十二根基,根基上有羔羊十二使徒的名字}

启示录是终极的启示,所记载的末后情况,是超越以西结书记载的。例:结 47-48 章和启 21-22 章:

1. 启示录超越了只医治以色列民的范畴;
 2. 启示录指出耶稣基督的角色;
 3. 启示录不止提到十二支派,更加上了十二使徒。
- 透过以西结书和启示录的对比,可见神的子民已经不再局限于以色列人,更包括了以色列人以外、所有承认耶稣基督的人。

二、以西结书与利未记的比较

A. 在用语上有很多相似之处

1. 以西结书——“你们就知道我是耶和華”出现 60 次之多。
2. 利未记——“我是耶和華你们的神”出现约 49 次。例:利 11:44。

B. 关注“圣洁”

1. 以西结作为祭司与先知,十分关注利未记所强调的“圣洁”。不过,在以色列国陷于极度消沉的历史时刻,他却只有 3 次呼吁以色列人悔改:
 - a. 结 14:6—3 次出现“šûb”一字,《和》分别译作“回头”、“离开”、“转”。
 - b. 结 18:30-32—3 次出现“šûb”一字,《和》分别译作“回头”、“离开”、“回头”。
 - c. 结 33:11—3 次出现“šûb”一字,《和》分别译作“转离”、“转回”、“转回”。
2. 透过圣殿的设计,以西结强调圣洁与罪恶的对比(结 43:10-11)。

三、附录：“耶和華”一名错误的翻译

1. “耶和華”在希伯来文原文是“YHWH”，是以色

列神的专有名字。昔日的以色列人读到 YHWH 的时候,因为尊重神而不敢直呼其名,往往以另一字“主”(‘ädönäy)取而代之。久而久之, YHWH 本来的发音便失传。YHWH 的其中一个可能读音是“Yahweh”。不过,这只是估计而已。时至今日,根本没有人可以肯定 YHWH 原本的发音是什么。

2. 之后,某时某刻,有人误将“‘ädönäy”的母音 ä、ö、äy 加入了 YHWH 这 4 个字母之中,于是 YHWH 的读音就变成“Yahowah”,英译作“Jehovah”。中文圣经根据英文的译音,译作“耶和華”。不过,“Yahowah”根本是以色列人不认识的发音。可是,约定俗成,也没有太多人刻意去指出“耶和華”的发音是错误的。
3. 只是,现代一些中文译本如《思高译本》和《现代中文译本》等,都知道“耶和華”是个错误的翻译,一律将 YHWH 出现的地方译作“上主”。

第十一课

以西结书 37:1-14 分析⁹

修辞鉴别学是其中一个研究旧约的方法。修辞鉴别学的一个主要目的,是研究论说文(一篇记载)的说服力,也就是研究作者如何使人接受他的立场。以下会用修辞鉴别学的方法来研究结 37:1-14。

一、枯骨复生的戏剧性意象(结 37:1-10)

先知没有采用理性的争辩,却提出了超理性的期盼——大胆确认“无稽”的事。

1. 从静态到动态——从死亡到有生命。
2. 两次叙述(结 37:4-6 及 37:7-10)——字眼差不多是重复的,加深听众的印象。
3. 制造悬疑——对比结 37:6、8,让人怀疑到底神的话会不会应验。于是神与先知继续对话。

二、颠倒的演译、推理——国家会复兴(结 37:11-14)

A. 以色列的推理

1. 枯骨不能复活
2. 以色列是枯骨
3. 所以以色列不会复生

⁹ Michael V. Fox, “The Rhetoric of Ezekiel’s Vision of the Valley of the Bones,” in *The Place Is Too Small for Us* (Winona Lake: Eisenbrauns, 1995), 176-90.

B. 神的推理

1. 枯骨复活
2. 以色列是枯骨
3. 所以以色列会复生

三、“rûah”的文字游戏

1. 在这段经文中，“rûah”这字出现了约 10 次。这字的意思包括：气息、风、灵等。例：结 37：1 译作“灵”，结 37：6 译作“气息”，结 37：14 译作“灵”，但在原文都是相同的字。
2. 透过“rûah”的文字游戏，作者要传递进一步的意思：神不但要把气息放在枯干的骸骨之中，更要把灵/他的气息，放在以色列人里面。藉此，神告诉以色列人，他们会复兴，而且是包括在心灵上的复兴，因为神会把他的灵放在他们里面。
3. 上文结 36：27 说：“我必将我的灵放在你们里面，使你们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。”下文结 39：29 说：“我也不再掩面不顾他们，因我已将我的灵浇灌以色列家。这是主耶和华说的。”显示以色列人的复兴也包括心态上的重建，他们会重新成为顺服神的子民。

第十二课

俄巴底亚书简介（一）

一、先知的名字

“俄巴底亚”是希伯来文“*‘öbadyâ*”的音译，意即“上主的仆人”。

二、作者与事件发生的日期

A. 作者

俄巴底亚。

B. 事件发生的日期

俄 10-14 提到耶路撒冷遭难的日子，并以东人袖手旁观，所指的到底是什么时候发生的事，备受争议。以下是几个可能的时间。

1. 被掳之前

- a. 主前 9 世纪，犹大王约兰（主前 852-841 年）作王期间，以东人曾经背叛犹大。当时，非利士人与亚拉伯人也来攻击犹大（王下 8：20-22；代下 21：8-20）。
- b. 主前 8 世纪，犹大王亚哈斯（主前 732-716 年）作王期间，以东人也曾攻击耶路撒冷（参代下 28：16-18）。

2. 被掳期间—俄巴底亚书所指的，可能是巴比伦于主前 6 世纪（主前 606-586/5 年）攻打耶路撒冷的事。耶 49：7-17 论以东的一段话，与俄巴底亚书的内容相近。俄巴底亚有可能与主前 6 世纪的耶利米同时期。

三、俄巴底亚书的对象

1. 俄巴底亚书的主要对象是以东，也就是以扫的后人。以扫是以撒和利百加的儿子，雅各的双胞胎哥哥，曾经为了一碗红豆汤把长子名分卖给雅各（创 25：21-34）。以扫因此对雅各怀恨。虽然后来两兄弟和好（创 33 章），但他们的后代—以东人和以色列人—却有许多纷争。
2. 创 25：30 记载以扫的后人叫“以东”的原因。“红”和“以东”在原文的发音很相似。
3. 俄巴底亚书就是神藉先知，就犹大兄弟以东的所作所为提出的控诉。

四、俄巴底亚书大纲

1. 标题句（俄 1 上）
2. 一般性的宣判：以东将受罚，被列国攻击（俄 1 下）
3. 具体的宣判（俄 2-16）
 - a. 宣判以东的惩罚（俄 2-9）
 - b. 宣告惩罚以东的原因（俄 10-14）
 - c. 宣判对列国的惩罚（俄 15-16）
4. 复兴雅各家的应许（俄 17-21）

五、全书结构

A. 标题句（俄 1 上）

“俄巴底亚所见的异象”（《和修》），是全书的标题句。

B. 一般性的宣告（俄 1 下）

接着以“主耶和华论以东如此说”（《和修》）开始，对以东作出一个一般性的宣告：神要兴起列国，攻击以东。

C. 具体的宣判（俄 2-16）

1. 宣判以东的惩罚（俄 2-9）—这里先知宣告将会临到以东的具体惩罚，可以分为 3 个宣判。
 - a. 俄 2-4—宣判以东将在列国中成为被藐视的。以东这只高飞的鹰，将被拉下来，降为卑微。这段宣判，以“这是耶和华说的”作为结束。
 - b. 俄 5-7—宣判以东将被彻底掳掠，而且被盟友出卖。对于作为以扫后裔的以东来说，这是个讽刺，因为他也出卖了亲兄弟—雅各的后裔犹大。

- c. 俄 8-9—预言以智慧见称的以东，其中的智慧人将会被灭绝（参王上 4:30 的“东方人”，包括以东人在内。另外，伯 2:11 说约伯的其中一个朋友以利法是提幔人。提幔本是以利法的儿子，而以利法则是以东最杰出的部落〔参创 36:9-11〕。在俄 9，“提幔”与“以东”是同义词）。

第十三课 俄巴底亚书简介（二）

（续）

五、全书结构

C. 具体的宣判（俄 2-16）

2. 宣告惩罚以东的原因（俄 10-14）—在宣判惩罚之后，先知就交代以东的罪状。这一段在结构上也可以分为 3 个小段。
 - a. 俄 10—以“因为”（*mîn*；《和》：“因”）这个前置词开始，指出神要惩罚以东的原因。这是一般性的指控，指出以东对亲兄弟雅各行强暴。
 - b. 俄 11—在原文以“在那日你站住”（站在一旁，袖手旁观）为开始，指控以东在雅各遭难的日子，袖手旁观，没有伸出援手。
 - c. 俄 12-14—俄 12 原文以“但”（《和》没有翻译出来）为第一个字，接着就是一连串（8 个）的“你不该”（《和》：“你不当”），直到俄 14 的最后一句为止。
3. 宣判对列国的惩罚（俄 15-16）
 - a. 俄 15 用“因为”（*Kî*；《和》没有翻译出来）开始，解释上文“不该”的原因。俄 12-14 警告以东不该做什么，“因为”上主的日子临近万国了！神的审判不但要临到以东，也要临到列国。
 - b. 《思》对这两节的翻译比较接近原文：“因为上主的日子已临近万民，人必按你所作的，照样对待你；你的行为必归于你的头上。正如你们曾在我的圣山上痛饮过，万民也要不断痛饮：他们要痛饮要饮醉，而终归消灭。”
 - c. 俄 15-16 可以说是一个转折句，从宣告对以东的惩罚扩大至宣告对列国的惩罚。

D. 复兴雅各家的应许（俄 17-21）

以扫家要受到神的审判；相反，雅各家却会得回从前所失去的。全书以“国度就归耶和华了”作为结束。

六、与新约的关系

1. 自高的以东被耶和華降为卑，而耶稣也曾提出类似的警告：“凡高抬自己的，必被降卑；凡自己谦卑的，必被升高”（太 23:12，《新》）。
2. 俄 15-16 论到报应的相对律，新约也有提及。耶稣说：“不可判断人，免得你们被判断。你们怎样判断人，也必怎样被判断；你们用什么标准衡量人，也必照样被衡量”（太 7:1-2，《新》）。使徒保罗也指出，神必照各人所做的报应各人（罗 2:1-11）。
3. 以东人与以色列人最后的一次对峙，应该是记载于太 2 章新约时代的事件。身为以土买人（Idumean，即以东人）的（大）希律王，当时想要除灭以色列人—婴孩耶稣。
4. 俄巴底亚书的结束语，指向那荣耀的一天。到那日，“世上的国成了我们的主和他所立的基督的国，他要作王，直到永永远远！”（启 11:15）

七、俄巴底亚书与其他先知书的关系

A. 相同的重要主题

1. 神对以色列人的仇敌施行审判（针对列国的神谕）
2. 上主的日子
3. 以对等惩罚作为审判的准则
4. 愤怒的杯
5. 锡安神学—以色列的土地和神的主权

B. 与个别先知书的关系

1. 与耶利米书关系密切—例：耶 49:7-17 的内容和俄巴底亚书相似。
2. 以赛亚书、以西结书、约珥书、阿摩司书、玛拉基书同样提及以东—这些先知书有时单独提到以东，有时是放在针对列国的神谕中。

八、反省问题

1. 反省自己有没有自高、藐视神、瞧不起人的时候。
2. 对周围的人的需要或困难，我有袖手旁观吗？
3. 在日常的行事为人方面，我是否记得：神是按各人行为报应人的主？
4. “神的王权会彰显”的观念，如何影响我今天的的生活？

第十四课

俄巴底亚书 1-21：俄巴底亚书 对今天信徒的提醒（讲章分享）

一、引言

俄巴底亚书是大家比较陌生的书卷，而且只有 1 章。“俄巴底亚”的意思是“上主的敬拜者”或“上主的仆人”。这书的对象是以东，也就是以扫的后裔。从世界历史，可以看见在国与国或人与人之间，充满着“以东”和“以色列”的故事。

二、内容

1. 以东的核心问题：心中无神，目中无人（俄 1-4）。骄傲，其实就是输不起。
2. 以东当时对弟兄的表现（俄 11-14）
 - a. 袖手旁观（俄 11）
 - b. 幸灾乐祸（俄 12）
 - c. 落井下石（俄 13-14）
我们是否没做应该做的事？做了不应该做的事？
3. 以东的结局（俄 15-16）

三、结论

1. 反省自己：是以东？是犹大？
2. 在日常生活中，是否记得，神是按各人行为报应人的主？

第十五课

约珥书简介（一）

一、先知的名字

“约珥”音译自希伯来文“yô'el”，意思是“上主是神”。

二、约珥书的对象和日期

A. 对象

约珥书的对象是犹大，因为内容多次提到锡安，就是耶路撒冷（珥 2：1、15、32，3：1、16、17、21）。

B. 日期

1. 约珥书的日期不能确定，因为书中并没有明文提及任何历史事件或者君王的名字。不过，狄拉德（Raymond Dillard）提出以下 9 点，有助我们确定这书的日期。

- a. 在蝗虫之灾之后（珥 1 章）。
- b. 圣殿仍然存在之时（珥 1：9、13-16，2：15-17）。因此，不在主前 586-516 年，因为犹大那时已经被巴比伦掳去，圣殿也被毁灭。
- c. 仇敌包括：腓利基人（推罗、西顿在腓利基境的北面）、非利士人、埃及人、以东人、希腊人和示巴人，都是以色列人传统的敌人。
 - ① 根据亚述的资料，希腊早在主前 8 世纪，已经在地中海进行贸易，而示巴人（在亚拉伯半岛以南）虽然在 5 世纪控制了东面的贸易（珥 3：8），但在所罗门时代，他们的贸易也十分活跃（王上 10 章及代下 9 章提到示巴女王朝见所罗门）。
 - ② 在列出的犹大的敌人当中，并没有提及亚述人和巴比伦人。因此，约珥书很可能写在亚述国在地中海一带崛起之前（主前 8 世纪中叶之前），或者是在巴比伦亡国之后（主前 6 世纪后期）。
- d. 领袖是长老和祭司（珥 1：2、13-14，2：16），没有提到君王和王室官员。换言之，当时不是王国时期，而是在被掳之后，或者王室权力受限制的时候（例：主前 9 世纪后期的约阿施王〔参王下 11-12 章；代下 23-24 章〕）。
- e. 没有提及北国，并且称犹大为以色列（珥 2：27，3：2、16）。因此，最大可能是在北国 10 个支派被掳之后（主前 722 年）。称犹大为以色列，通常在被掳之后的圣经书卷中比较常见。
- f. 约珥书与其他圣经书卷在用字和观念上有相同之处。
- g. 神学思想
 - ① 各国聚集与神争战（珥 3：9-17），主要在较迟的记载中出现（结 38-39 章；亚 12：1-5，14：1-7；参赛 66：18）。
 - ② “有泉源从耶和华的殿中流出来”（珥 3：18）一句，也见于结 47：1-12 和亚 14：3-8。
- h. 犹大人被分散到附近的地方（珥 3：1-2），指向被掳之后。当然，分散他们的，不一定是巴比伦。
 - i. 没有提到或争论关乎混合敬拜的事，或者拜外邦神祇的事。这些行为通常都是被掳前的书卷所指责的。
2. 结论
 - a. 约珥书的日期，最可能是在被掳之后（主前 6 世纪后期至 5 世纪中期）。
 - b. 其他关于约珥书的日期的意见包括：主前 9 世纪（约阿施王时期）、主前 7 世纪后期、主前 6 世

纪早期、主前 5 世纪后期至主前 4 世纪中期，甚至主前 3 世纪早期，以及主前 2 世纪。

第十六课 约珥书简介 (二)

三、珥 1 章与 2:1-11 的蝗虫之灾有什么关系？

大部份注释书都认为，珥 2:1-11 的蝗虫之灾是由珥 1 章的蝗虫之灾引申出来的一个比喻。先知用这场近期的灾难，作为即将来临的、上主的日子子的预兆。

四、约珥书的主题

约珥书的主题是“上主的日子”，也就是上主审判的日子的来临（珥 1:15, 2:1、11、31, 3:14、16、18）。

五、约珥书的应用

约珥书从头到尾，没有提及犹太人到底犯了什么罪。因此，约珥书的提醒，可以更广泛地应用到今天信徒的身上。

六、约珥书大纲

1. 标题句（珥 1:1）
2. 罕见严重的蝗虫灾害，呼吁神的子民向神哀求（珥 1:2-20）
3. 上主的日子临近，呼吁神的子民向神哀求（珥 2:1-17）
4. 上主对子民的哀求的双重回应（珥 2:18-3:21）
 - a. 针对蝗虫之灾的回应（珥 2:18-27）
 - b. 针对上主的日子子的回应（珥 2:28-3:21）

一、标题句（珥 1:1）

1. “耶和華的話臨到毗土珥的儿子约珥”（珥 1:1），指出以下的话源自上主的启示。
2. 这个标题句与其他先知书的大为不同。因为其他的都有说明先知的出身、得启示的时间等，但约珥书只是简单地提到上主的话临到毗土珥的儿子约珥，没有详细交代先知和时代的背景。

二、罕见严重的蝗虫灾害，呼吁神的子民向神哀求（珥 1:2-20）

1. 这里描述一场罕见严重的蝗虫灾害。先知向不同的犹太群体发出呼吁，要他们正视眼前的蝗虫之灾。这次灾害的严重性，是前所未有的。言下之意，是要他们明白，这场灾难背后有神的作为。
2. 向不同的犹太群体发出呼吁
 - a. 先知劝导的第一组人，是犹太人的“老年人”（或译“长老”，指国家的代表人物）。
 - b. 犹太国一般的百姓（珥 1:2-4）。
 - c. 酒醉的人（珥 1:5-7）。
 - d. 祭司和农夫（珥 1:8-12）。
3. “听”（珥 1:2）是典型的先知书的字眼，就是呼吁百姓要听从神而来的话。
4. 蝗虫之灾（珥 1:4）—剪虫、蝗虫、蝻子和蚂蚱。原文是 4 个不同的名字，学者对此有不同的看法；总而言之，是要强调灾害的严重性。
 - a. 代表 4 种蝗虫；
 - b. 4 个不同的叫法，都是蝗虫的同义词；
 - c. 是蝗虫由幼虫至成虫的不同阶段；
 - d. 不同类型的蝗虫—独行或成群的，幼虫或成虫。
5. 先知呼吁他们从属灵的角度看这场灾祸，所以要禁食祷告，向神哀求（珥 1:13-14）。最后以一段祷文作为结束（珥 1:15-20）。

三、上主的日子临近，呼吁神的子民向神哀求（珥 2:1-17）

A. 上主的日子即将到来（珥 2:1）

上主向犹太人呼吁，要他们吹号，在他的圣山发出警讯，警告国中所有的居民（比较：珥 1:2、14），上主的日子即将到来。

B. 没有人能忍受得住上主的日子（珥 2:2-11）

这里用了不同的比喻，大都是旧约用来形容神显现的，表达上主的日子来到时，没有人能忍受得住。

第十七课

约珥书 2：28-32 分析 及其在新约的引用

C. 唯一的解决办法 (珥 2：12-17)

1. 悔改归向神 (珥 2：12) — 上主再次亲自向百姓发出呼吁，要他们回转归向他。
2. 先知对上主的劝导作进一步的诠释 (珥 2：13-17) — 要百姓表里一致，真心悔改。正如珥 1：13-14 所说的一样，珥 2：15-17 也同样劝导百姓要禁食祷告，到神的殿中向他呼求。

四、上主对子民的哀求的双重回应 (珥 2：18-3：21)

珥 2：18 是全书的转折点，是盼望的开始，指出上主会应允和怜悯他的百姓。本节把约珥书一分为二。上部份描述已经发生的蝗虫之灾，以及即将来临的上主审判的日子；下部份记述上主对百姓的哀求所做的双重回应。两个回应都以上主必与他的子民同在，以及“你们……知道我是耶和华你们的神”作总结 (珥 2：27，3：17)。

A. 针对蝗虫之灾的回应 (珥 2：18-27)

1. 珥 2：18 上主“为自己的地发热心”及“怜悯他的百姓”是平行句。在旧约时代，地的丰盛与神对人的赐福，是分不开的。
2. 神应许他的子民，必重新赐给他们 (珥 2：19；比较珥 1：10) 之前遭蝗虫所毁坏的，包括：五穀、新酒和油。他们必得饱足，也不会再受列国的羞辱 (珥 2：19；比较珥 2：17)。
3. 在不认识上主的外邦人中不再蒙羞，成为第一个前呼后应的主题 (珥 2：26、27 两次重复“我的子民必永远不会羞愧”〔《新》〕)。

B. 针对上主的日子回应 (珥 2：28-3：21)

1. 珥 2：28 的“以后”，显示一个新段落的开始。先知指出，上主的日子来临的时候，犹太人与外邦人将有截然不同的命运。
 - a. 犹太人的命运 (珥 2：28-32) — 上主的日子，将是得拯救、欢喜快乐的日子。
 - b. 外邦人的命运 (珥 3：1-17) — 这是上主的愤怒彰显、要报复他们的日子。
2. 约珥书最终以神的祝福将会临到他的子民作结束 (珥 3：18-21)。

五、约珥书的教导

1. 灾祸、苦难可以带来悔改。
2. 神可以使用敌挡他的群体，来完成他的旨意。
3. 圣灵是赐给所有属他的人的。
4. 全地的人都会受审判。
5. 神伟大的计划—神是他子民的避难所。

一、珥 2：28-32 自成一节

1. 与上文的距离—这个段落以连接词“以后” (珥 2：28) 开始。在时间上，表明此段与上文有一定的距离，是新一段经文的开始。
2. 不同的主题—珥 2：28-32 与上文在内容上有明显的差异。珥 2：28-32 主要讲神的灵要浇灌凡有血气的人；而上文 (珥 2：21-27) 则是神对蝗虫之灾的回应，并两次出现“我的子民必永远不会羞愧”的话 (珥 2：26、27，〔《新》〕)，主题与内容明显与珥 2：28-32 有所不同。
3. 与下文的距离—本段在珥 2：32 结束，因为珥 3：1 以“到那日”开始，主题和内容都是新的，显出这是一个新的段落。

二、珥 2：28-32 分段研究

A. 神要将他的灵浇灌凡有血气的 (珥 2：28-29)

1. “凡有血气的”或译作：“凡有血肉之驱的” (〔《和修》〕) 或“有血肉的人” (〔《思》〕)。不过，这句话却不是指向所有人，因为下文马上把“所有人”规限了，只指向犹太人。
2. 珥 2：28 一节 4 次 (〔《和》〕只是 2 次) 出现“你们的”，有强调作用：“……你们的儿子们和你们的女儿们要说预言，你们的老人要人要看梦境，你们的青年要见神视”〔《思》〕。根据珥 2 章的上下文，“你们的”，只是限于以色列人。
3. 得圣灵浇灌的，不限阶级、地位、性别、年龄、辈分。

B. 大而可畏的日子之前发生的事 (珥 2：30-31)

1. 约珥书没有说明珥 2：30-31 描述的事会在什么时候发生。
2. 启 6：12 提到在末后的日子，揭开第六印的时候，会有大地震，太阳变黑，月亮变红，天上的星辰墜落，与约珥书形容上主的日子情况相近：
 - a. 珥 2：10—在上主的日子，大地震动，诸天摇撼，日月昏暗，星星无光。
 - b. 珥 2：30—“在天上地下，我要显出奇事，有血、有火、有烟柱。”
3. 无论是在约珥的时代，或者新约使徒的时代，这些事都未曾应验。珥 2：28-32 部份的预言，要到了末后的日子，才会终极地、完全地应验。

第十八课 哈该书简介

C. 凡求告主名的，就是主所召的（珥 2：32）

1. 珥 2：32 指出，凡求告上主之名的，就必得救。这里涉及神的主权（主所召）与人的责任（求告）。
2. 上述应许，本来只限于犹太人，是局部的应验。可是，到了新约时代，无论是犹太人、希腊人，都可以求告主耶稣的名；而且，同样地，凡求告主名的，都必得救（罗 10：13）。
3. 彼得在徒 2：17-21 引用了珥 2：28-32，指出：门徒在五旬节被圣灵充满，是约珥先知预言的应验。不过，两段经文有些差异，彼得的话明显超出了约珥先知预言的范围。

徒 2：17-21	珥 2：28-32
“末后”（徒 2：17）	“以后”（珥 2：28）
“他们就要说预言”（徒 2：18）	没有这句
“在地下我要显出神迹”（徒 2：19）	没有这句

4. 珥 2：26-27 宣告：耶和華的子民，必永远不至羞愧。到了新约，论到耶和華的经文，都被应用到耶稣基督身上。保罗在罗 10：11 引用同一句话，来指所有信靠耶稣的人（《和》：“凡信他的人，必不至于羞愧”；《新》：“所有信靠他的人，必不致失望”）。从救恩历史来看，救恩不但临到犹太人，也临到外邦人，因为凡求告神的人，必不至于羞愧。这也对应了加 3：27-28 的话。
5. 理解先知书的预言，不但要看预言在当时代的指向，也要看预言在新约教会时代的指向，因为有些预言是多重应验的。就好像珥 2：28-32 在当时应验了；到了新约，有更广的指向；到了启示录所说新天新地的日子，应验就更终极，更全面。

哈该先知与撒迦利亚先知是同期的，都是鼓励回归的百姓重建圣殿（拉 5-6 章）。

一、哈该先知

A. 先知的名字

“哈该”在希伯来文有“节期”、“筵席”的意思。

B. 先知的背景

哈该在波斯王大流士第二年（主前 520 年，该 1：1）开始传道，向回归故国的犹太余民传讲神的信息。根据以斯拉记的记载，第一批回到耶路撒冷的犹太人，由设巴萨和所罗巴伯率领，在回归后第二年就开始重建圣殿。不过，圣殿的根基立好之后，重建工程就因为外敌的拦阻搁置了（主前 522 年，参拉 4 章），百姓也逐渐失去起初建殿的热心。哈该与撒迦利亚两位先知，遂起来鼓励回归的百姓要忠诚，重建圣殿（拉 5：1-2，6：14），结果圣殿在 4 年后建成（主前 516 年，参拉 6：15）。

二、哈该书大纲

1. 第一篇信息（该 1 章）
2. 第二篇信息（该 2：1-9）
3. 第三篇信息（该 2：10-19）
4. 第四篇信息（该 2：20-23）

三、哈该书的结构、特色与主题

A. 4 篇讲章

1. 书只有两章，由 4 篇讲章组成，每篇都是由日期开始的（该 1：1，2：1、10、20）。
 - a. 六月初一日—相等于西历的 8 月。
 - b. 七月二十一日—7 天住棚节的最后一天。
2. 4 篇讲章都十分强调神的命令。两章共 38 节的经文里，出现“耶和華如此说”之类的话十多次，也就是平均每 3 节一次。

B. 本书特色

1. 一连串的反问（该 1：4、9，2：3、19）—哈该以连串的反问，挑起百姓的兴趣及回应。效果：该 1：1 对比该 1：14-15（23 天之后的回应）。
2. 重复的字眼
 - a. “你们要省察自己的行为”（该 1：5、7；“省

第十九课

哈该书 1:1-11: 你们要反省 ——哈该先知给今天信徒的时代信息 (讲章分享)

察”也译为“追想”〔该 2:15、18〕)。本句直译：“将你的心放在其上”（《吕》：“你们要用心想想”；《新》：“你们要反省”），意思就是提醒他们要详细思想。

- b. “我与你们同在”（该 1:13, 2:4）。
- c. “我必……震动天地”（该 2:6、21）。
3. 呼应旧约的其他经文
 - a. 该 1:6 呼应申 28:38-39。
 - b. 该 2:17 呼应申 28:22。
 - c. 该 2:4 呼应书 1:6-7、9、18。
4. 呼应新约的经文——该 2:6-7、20-22 呼应来 12:26-29（比较：出 19:18）。

C. 哈该书主题——要有正确的优先顺序

四、哈该书信息

A. 第一篇信息（该 1 章）

哈该先知针对以色列人放弃建圣殿一事，向他们提出要求，而以色列人回应了。

B. 第二篇信息（该 2:1-9）

1. 反问谁见过圣殿的荣耀，并与当前的作比较（该 2:1-3）。
2. 勉励所罗巴伯要刚强壮胆及作工（该 2:4-9）。

C. 第三篇信息（该 2:10-19）

强调个人与群体的服从，提醒百姓不服从的严重后果。回想以前不顺从所面对的遭遇，鼓励百姓顺从神，神就会赐福。

D. 第四篇信息（该 2:20-23）

语气和第三篇一样，但是目的并不相同。指出所有国家的势力都会败落，终极掌权的是耶和華。

一、引言

信主之后的一段长时间，对旧约先知的印象是负面和笼统的。总觉得他们整天都在骂人，而且骂人的内容千篇一律，都是指责神的子民不服从神的命令，要他们悔改。后来有机会更详细地研究先知书，才发现先知不是只会“骂人”，而且还会为人祷告（如摩西）。他们在骂人的时候，也不是越骂越兴奋，或者是为了骂人而骂人的。至少有先知在斥责人之余，自己的内心十分痛苦，甚至眼泪成河（如耶利米）。不过，更重要的发现是，原来各个先知在骂人的态度、手法，以至具体内容方面，都不尽相同。掌握不同先知的信息重点，就能够为今天的信徒提供更多层面的时代信息。以下要探讨的哈该书 1:1-11，就是个很好的例子。

二、内容

A. 属神的人要反省

1. 39 卷旧约书卷中，哈该书是篇幅第二短的，仅次于俄巴底亚书。哈该书只有两章，共 38 节，但其中一句话“你们要省察”（直译：“将你们的心放在其上”）却重复出现 5 次之多，分别在该 1:5、7 和 2:15、18（两次），显示这是哈该书的其中一个重点信息。《和》用了两个不同的词来翻译：“省察”（该 1:5、7）和“追想”（该 2:15、18）。《新》比较一致，同样译为“你们要反省”。《吕》翻译为“你们要用心想想”；其中的“心”字，巧妙地反映了原文原来的用字“将你们的心放在其上”。无论如何，这个词基本上是指属神的人要检讨和反省。
2. 今天在神的群体中，有人长进得很快，有人却很慢，信主多年还是长不大，还是血气方刚，老我一个。这是为什么呢？其中一个原因，肯定是缺乏反省。也许有人会以为，全时间服侍神的人——传道人或准传道人，因着天天研读神的话语，就一定在成圣的路上跑得比其他人快。事实却不然。有人说：“这个世界上最远的距离，就是头脑与心坎之间的距离”。头脑知识的多寡，与反省的能力不一定成正比。也许一个人的头脑越膨胀，就越不容易谦卑，越不觉得需要反省。你们要省察！让我们立志，做个时常反省的基督徒。

B. 反省自己的优先顺序

1. 虽然哈该书 5 次出现反省的字眼，但先知要神的子民反省的内容，却不尽相同。读哈该书会发现，该 1：5、7 要以色列人反省“自己的行为”；该 2：15 的反省，基本上是回顾过去；该 2：18 则是展望未来。篇幅所限，我们只看该 1：5 的“反省”。
2. 该 1：5 要以色列人反省“自己的行为”，所指的是什么行为呢？上文该 1：4 提到的行为，是以色列人容让神的殿荒废，自己却住在天花板的房屋。“天花板的房屋”是什么意思，还未有定论，但肯定是超过基本需要的房屋。“时候”一词在该 1：2-4 重复了 3 次（但各主要译本中，只有 NAS 把 3 次的“时候”译出来，《新》和《吕》两次，《和》只有一次）。这个字眼的重复，突显出一个对比：重建上主殿宇的时候，对比以色列人住在有天花板房屋的时候。该 1：2 说，以色列人认为建造耶和華殿宇的时机还没有成熟。而以以色列人的这个结论，无论从当时的政治气候或者经济环境来说，似乎都是合理的。因为在这之前，他们曾经开始建殿的工程，却受到敌人阻拦而停工（拉 4：23、24）。另外，他们当时的经济状况也不是很好（该 1：6、10）。
3. 问题是，在政治气候和经济状况完全相同的情况下，以色列人不重建神的殿宇，却有能力为自己建造美丽的房屋。这样看来，以色列人不重建神的殿的根本原因，似乎就不是时机还没有成熟，而是他们的优先顺序错了一个人的事在先，神的利益在后。在该 1：3，神透过哈该先知向他们发出的提问，就暴露了他们隐藏在漂亮藉口背后的问题。今天，我们要思想自己的优先顺序是否正确？有没有像昔日的以色列人一样，没将神的事情放在优先位置，却编造了不同的藉口呢？

C. 反省自己所面对的困境

1. 先知除了要以色列人反省自己的行为，也期待他们反省行为所引发的后果：撒种多，收割少；吃不饱、喝不足、穿不暖，所得的工钱都丢掉（该 1：6）。对当时的以色列人来说，撒种、收割、吃、喝、穿衣服、做工赚钱，都不过是例行公事，没什么好奇怪的；奇怪的是他们表面上跟平常一样的生活、做事，却得不到应得的报酬。
2. 哈该提醒以色列人，在这些时候，他们要思想为什么会出现这种不合常理的现象。说得直接一点，就是百姓要反省他们今天所面对的困境，是不是来自神的管教、惩罚或提醒。当然，根据旧约整体的教导，属神的人陷入困境，不一定是来

自神的惩罚，但这是其中一个可能性，也是哈该时代的以色列人的情况。

3. 该 1：9 指出以色列人容让神的殿荒凉，因此，神也使“荒凉”临到他们的地土（该 1：11 的“干旱”，原文与“荒凉”是同一个词）。就像申 28：38-39 说：“你带到田间的种子虽多，收进来的却少，因为被蝗虫吃了。你栽种、修理葡萄园，却不得收葡萄，也不得喝葡萄酒，因为被虫子吃了。”早在摩西时期，神已向以色列民声明了；到了哈该的时代，他们没有把神的要求摆在优先，神就把相应的惩罚临到他们身上。
4. 今天，我们面临困境的时候，也可以反省一下，看看自己的所作所为有没有得罪神的地方。如果有，就要向神悔改、认罪。该 1：14、15 记载以色列人有所回应。对比该 1：1，先知讲完信息后，以色列人是 23 天之后就有所回应。

三、结论

该 1：5 提醒属神的人要有正确的优先顺序，并在适当的时间作出反省，以确定自己的生活行为合乎神的心意。这样，神“必因此喜悦，并且得荣耀”（该 1：8，《新》）。

第二十课

撒迦利亚书简介、 撒迦利亚书 1-6 章分析

一、先知的名字

“撒迦利亚”的“亚”是“上主”之意，“撒迦”的意思是“纪念”或“记得”，所以合起来就是“上主纪念”。

二、本书特色

1. 撒迦利亚书是篇幅最长的小先知书，共 14 章；也是最难解的小先知书。
2. 亚 9-14 章是耶稣受苦记载中最常引用的经文

撒迦利亚书	耶稣受苦记载中引用的经文
亚 9：9	太 21：5；约 12：15
亚 13：7	可 14：27；太 26：31
亚 11：12 下	太 26：15（唯一提到“三十块钱”的福音书）
亚 11：13	太 27：9（这里同时引用了耶利米书和撒迦利亚书，但只提及耶利米的名字）
亚 12：10	约 19：33-37

3. 与启示录紧密相连（以西结书之外）

启示录	撒迦利亚书
启 1:7 下	亚 12:10 起—他们所札的
启 5:5 (22:16)	亚 3:8, 6:12—大卫的根
启 5:6 下	亚 4:10—七眼
启 6:2 起	亚 1:8, 6:2 起—有一人骑在白/红马上
启 6:10	亚 1:12—耶和華生气要到几时呢?
启 11:1 (21:15 起)	亚 2:1 起—准绳
启 11:2	亚 12:3—耶路撒冷受外邦攻击
启 11:4	亚 4:2-14—两棵橄榄树、两个灯台 比较：金灯台、两个受膏者
启 16:16	亚 12:11—在哈米吉多顿集合
启 21:3	亚 2:10—神的帐幕在人间
启 22:3	亚 14:11—以后再没有咒诅 比较：耶路撒冷不再有咒诅

三、撒迦利亚书大纲

- 引言—回转之道（亚 1:1-6）
- 8 个异象（亚 1:7-6:15）
 - 乘马者（亚 1:7-17）
 - 4 角 4 匠人（亚 1:18-21）
 - 准绳的异象（亚 2 章）
 - 为穿污秽衣服的大祭司约书亚换上华美的衣服（亚 3 章）
 - 金灯台和橄榄树（亚 4 章）
 - 飞行的书卷（亚 5:1-4）
 - 量器中的妇人（亚 5:5-11）
 - 4 辆马车的异象（亚 6:1-8）
- 为大祭司约书亚制造冠冕（亚 6:9-15）
- 禁食的问题（亚 7-8 章）
- 两个神谕（亚 9-14 章）
 - 以色列的敌人必遭毁灭（亚 9-11 章）
（牧人见弃〔亚 11 章〕）
 - 上主作牧人和全地的王（亚 12-14 章）

四、亚 1-8 章与亚 9-14 章的异同¹⁰

A. 相异之处

	亚 1-8 章	亚 9-14 章
时间	回归的百姓	末世的预言
文学类型	异象与禁食的训勉	两个神谕
用字与句法 的结构	不尽相同	不尽相同
人物	有历史人物	没有历史人物
领导	约书亚和所罗巴伯 作领导	牧羊人作领导
日期	有注明日期	没有注明日期

¹⁰ 参 Raymond B. Dillard。

B. 相同之处

	亚 1-8 章	亚 9-14 章
耶路撒冷的重要性	亚 1:12-16, 2:1-13	亚 9:8-10, 12:1-13, 14:1-21
洁净团体	亚 3:1-9, 5:1-11	亚 12:10, 13: 1-2, 14:20-21
外邦人进入神的国	亚 2:11, 8:20-23	亚 9:7, 10 章, 14:16-19
与其他先知关系密切	亚 1:4, 7:4-10 (赛 58 章), 9:1-8 (摩 1:9-10, 5:27-6:2)	亚 11:1-3 (耶 25:34-38), 14:1-4 (结 47:1-10)
回到天堂式的丰盛	亚 8:12	亚 14:8
约的重定	亚 8:8	亚 13:9
重新召集被掳的人	亚 2:6, 8:7	亚 10:9-10
圣灵	亚 4:6	亚 12:10
弥赛亚	亚 3:8, 4:6	亚 9:9-10

五、撒迦利亚书 1-6 章分析

A. 引言—回转之道（亚 1:1-6）

- 列明日期，与哈该先知同时期。
- 重复的字眼
 - 万军之耶和華如此说—亚 1:3（两次）、4（两次，第二次：“这是耶和華说的”）、6。
 - 列祖—亚 1:2、4、5、6。
 - 先知—亚 1:4、5、6；《吕》：“神言人”，亚 7:7、12。
 - 转向—亚 1:2（两次）；“回头离开”（亚 1:4）；“回头”（亚 1:6）。
- 主题—劝勉回归的百姓要回转。比较：哈该书劝勉要重建圣殿。

B. 8 个异象（亚 1:7-6:15）

- 乘马者（亚 1:7-17）—4 匹马；一人骑在红马上—虚假的平安。全地虽好像平静（亚 1:11），先知宣告神的心为耶路撒冷极其火热，会惩罚他们（亚 1:14）。
- 4 角 4 匠人（亚 1:18-21）—犹太的仇敌将要灭亡。
- 准绳的异象（亚 2 章）—神保护的应许。
 - 神要作耶路撒冷的火城，作其中的荣耀（亚 1:5）。
 - 神向他们抡手（亚 1:9）。
 - 神住在他们中间（亚 1:10-11，两次）。
- 为穿污秽衣服的大祭司约书亚换上华美的衣服（亚 3 章）—得洁净。

5. 金灯台和橄榄树（亚 4 章）—圣灵的供应。针对宗教及政治领袖。
6. 飞行的书卷（亚 5：1-4）—行恶的报应。
7. 量器中的妇人（亚 5：5-11）—罪恶将被消灭。
8. 4 辆马车（亚 6：1-8）—神要施行审判，而且最终必获胜利，得着安慰。

C. 为大祭司约书亚制造冠冕（亚 6：9-15）

第廿一课

撒迦利亚书 4：6 下：靠我灵成事 (金句分析)

“万军之耶和华说：不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事。”（亚 4：6 下）

一、引言

亚 4：6 下是不少信徒很喜欢的“金句”。不过，一般信徒对这节经文的理解，特别是把“势力”与“才能”两个词解释为不同的意思（例：把“势力”理解为外在的权势，“才能”理解为个人的才干），其实并不完全准确。我们会先讨论这两个词在原文牵涉的不同解释，再作出总结，定义它们在亚 4：6 下的意思；然后，再进一步分析这节经文的上下文，以更了解经文的意思。

二、“势力”与“才能”的意思

A. 势力 (*Ha'yil*)

1. 体能方面的能力—传 10：10 上“铁器钝了，若不将刃磨快，就必多费气力。”其中“气力”一词，原文就是“*Ha'yil*”。
2. 军事方面的能力—撒下 17：10 “虽有人胆大 [*Ben-Ha'yil*] 如狮子，他的心也必消化；因为以色列人都知道你父亲是英雄，跟随他的人也都是勇士 [*bünê-Ha'yil*]。”“*Ha'yil*”一字其实出现了两次，包括上半句的“胆大”，和下半句“勇士”的“勇”字。《吕》的翻译比较清晰：“这时就使有英勇的人、胆大如狮心，也一定会溶化的；因为以色列众人知道你父亲是个英雄，而跟从他的也都是英勇的人”。其中的“英勇”，明显是指在战场上的勇猛。
3. 经济方面的能力—得 2：1 “拿俄米的丈夫以利米勒的亲族中，有一个人名叫波阿斯，是个大财主。”《吕》把“大财主”译作“大有财力的

人”。其中的“财”或“财力”，原文也是“*Ha'yil*”。

4. 德行方面的能力—在得 3：11，波阿斯对路得说：“我本城的人都知道你是个贤德的女子。”“贤德”原文也是“*Ha'yil*”。若按上下文，是指路得在德行方面的优胜。
5. 神拥有的能力—诗 59：11 “主啊，你是我们的盾牌；求你用你的能力使他们四散，且降为卑。”“能力”一词，原文也是“*Ha'yil*”。

B. 才能 (*kö'H*)

1. 体能方面的能力—士 16：5 “……求你诤哄参孙，探探他因何有这么大的力气……”“力气”原文是“*kö'H*”。
2. 体力与智力方面的能力—传 9：10 “凡你手所当做的事要尽力去做……”“尽力”的“力”，原文是“*kö'H*”。
3. 神的能力—王下 17：36 “但那用大能和伸出来的膀臂领你们出埃及地的耶和华……”“大能”的“能”，原文也是“*kö'H*”。

C. 小结

综合以上的分析，“*Ha'yil*”和“*kö'H*”两个字的意思，基本的差别其实不大。另外，两个字虽然都有用来指神的能力，不过，更多是用以形容人在各方面的能力。亚 4：6 的下半句“乃是倚靠我的灵”，¹¹ 强调的是神的向度。因此，经文的目的，应该是要将人的能力和神的能力作对比。经文的重点就是要指出：不是靠人，要靠神才能成事。

三、亚 4：6 下的上下文

A. 上文（亚 4：6 上）

1. 亚 4：6 上说：“这是耶和华指示所罗巴伯的。”原来亚 4：6 下是神透过撒迦利亚先知要传递给所罗巴伯的信息。
2. 所罗巴伯是当时的政治领袖，也是率领以色列人第一次回归的犹大省长（拉 2：1-2）。另外，与撒迦利亚书同期的哈该书也提及，以色列人在回归之后本来开始了重建圣殿的工程，却因为种种原因而停止了。
3. 当时，神的话透过哈该先知，临到所罗巴伯和约书亚，鼓励他们率领百姓重新开展建殿的工程。就是在这样的背景下，神向所罗巴伯发出亚 4：6 下的提醒。

¹¹ 亚 4：6 下的原文，本来没有“方能成事”的字眼。《和》加上这几个字，使句子的意思比较完整，也无可厚非。

B. 下文 (亚 4:7)

1. 神应许说：“大山……在所罗巴伯面前必夷为平地”（《新》）。对“大山”的解释主要有 3 个：
 - a. 指当时实际存在的困难，包括面前一大堆的碎石、瓦砾、颓垣败瓦。
 - b. 喻指来自敌人的威胁，或者反对建殿者的压力。
“犹太和便雅悯的敌人，听说被掳归回的人为耶和華以色列的神建造殿宇……就在犹太人建造的时候，使他们的手发软，扰乱他们。从波斯王居鲁士年间，直到波斯王大流士登基的时候，贿买谋士，要败坏他们的谋算。”（拉 4:1-5）另一方面，在犹太人中间也可能存在着反对重建圣殿的声音。¹²
 - c. 喻指心灵或属灵方面的难处或软弱。亚 3 章就记载了所罗巴伯的搭档——大祭司约书亚——面对的争战。
2. 困难可以是来自四面八方的，以所罗巴伯的血肉之躯，委实难以抵挡。然而，神宣告说：“所罗巴伯……必搬出一块石头，安在殿顶上。”
“安在殿顶上”这句，是原文没有的。“石头”原文是“最顶部的石头”，《和》大概理解为放在圣殿顶端的石头，因此译作“一块石头，安在殿顶上”。学者一般理解这块石头为重建圣殿时，安放上去的“最后一块石头”（《现》），喻意圣殿重建的工程顺利完成，以致人大声欢呼说：“愿恩惠恩惠归与这殿！”

四、结论

今天你生命中的“大山”是什么呢？是经济的困难？是人际的关系？还是自己内心的罪恶？你又如何挪去这些“大山”呢？是靠自己的血肉之躯吗？还是倚靠神？“不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事。”不要靠人，要靠神。这是昔日神对所罗巴伯的提醒，也是今天对属神的人的提醒。

五、附录（一）：波斯时期年代表（参第六课“巴比伦与波斯时期年代表”）

六、附录（二）：回归历史一览

拉 1-4 章	第一次回归—主前 537 年，由设巴萨、所罗巴伯率领。 居鲁士于主前 538 年下令允许以色列人回归（拉 1:1, 2:1 起），距第一次被掳（主前 606 年）约 70 年。第一批回归的以色列人共约 50,000 人（拉 2:64-65）；于所罗门殿之处，筑坛献祭；复开始重建圣殿。但因敌人拦阻而停工，直到大流士王第二年（拉 4:24）。
拉 5-6 章； 哈该书； 撒迦利亚书	建殿工程再启，于大流士王第六年（主前 516 年）完成（拉 6:15）。
以斯帖记	亚哈随鲁王（薛西）年间的一段插曲。
玛拉基书	主前 475-450 年。
拉 7-10 章	第二次回归—主前 458 年（亚达薛西第七年〔拉 7:1、7〕），由以斯拉率领（拉 6 章与 7 章之间，相隔 58 年），约 5,000 人；以斯拉负责教导以色列人律法。
尼 1-7 章	第三次回归—主前 445 年（亚达薛西王第二十年〔尼 1:1〕），尼希米返国建城墙。
尼 8-10 章	以斯拉再次教导律法；尼希米参与其中。
尼 11-13 章	尼希米于亚达薛西王第三十二年（尼 13:6）返回波斯；之后，再重返耶路撒冷。

第廿二课

撒迦利亚书 7-14 章分析

一、禁食的问题（亚 7-8 章）

1. 百姓的问题：“我历年以来，在五月间哭泣斋戒，现在还当这样行吗？”（亚 7:3）引发一连串的回应：
 - a. “万军之耶和華的话就临到我说”（亚 7:4, 8:1、18）。
 - b. “万军之耶和華如此说”（亚 7:9, 8:2、4、6、7、9、14、19、20、23）。
 - c. “耶和華如此说”（亚 8:3）。
2. 亚 7-8 章记载了 4 个回应，都是以类似的句子开始：耶和華的话临到撒迦利亚（亚 7:4, 7:8, 8:1, 8:18）
 - a. 虚假的禁食（亚 7:4-7）
 - b. 神要求的禁食（亚 7:8-14）
 - c. 现在要庆祝的理由（亚 8:1-17）
 - d. 列国都要来寻求上主（亚 8:18-23）
3. 亚 8:1-17 由 7 个短的神谕组成，全部都是以“万军之耶和華如此说”或“耶和華如此说”开始（亚 8:2、3、4、6、7、9、14）。
4. 亚 8:20-23 描述最后当神的国度降临时，百姓要由哭泣变欢乐，由禁食变为欢乐的节期。这段

¹² 例：亚 4:10 提及有人“藐视这日的事为小”。

经文也预示整卷书的结束（亚 14：16-21）。

5. 亚 7-8 章指出神要的不是外在的禁食，而是内心的悔改（有关当时以色列人要悔改的罪，参亚 7：9-10，8：16-17）。

二、两个神谕（亚 9-14 章）

A. 以色列的敌人必遭毁灭（亚 9-11 章）

耶和华的默示应验在哈得拉地大马士革和靠近的哈马，并推罗、西顿、亚实基伦、迦萨、以革伦（亚 9：1-5）。

1. 弥赛亚的来临（亚 9 章）。
2. 真假牧羊人（亚 10-11 章）—亚 10：2 “因为家神所言的是虚空，卜士所见的是虚假；作梦者所说的是假梦，他们白白地安慰人。所以众人如羊流离，因无牧人就受苦。”亚 11：17 “无用的牧人丢弃羊群有祸了！刀必临到他的膀臂和右眼上。他的膀臂必全然枯干，他的右眼也必昏暗失明。”

B. 上主作牧人和全地的王（亚 12-14 章）

1. 在亚 12 章开始时，列国聚集攻击耶路撒冷（亚 12：2）。在亚 14 章结束时（亚 14：16），列国余剩的民上到耶路撒冷敬拜主，宣认神是全地的王和守节（住棚节、逾越节和七七节，是以色列人的三大节期，参申 16：16）。
2. 亚 12-13 章论到神重新恢复与以色列人立约的关系—亚 12：1 “耶和华论以色列的默示。”亚 13：9 下 “他们必求告我的名，我必应允他们。我要说：‘这是我的子民。’他们也要说：‘耶和华是我们的神。’”
3. “那日”、“到那日”的字眼出现 17 次：
 - a. 亚 12：3 “那日……使耶路撒冷……当作一块重石头”。
 - b. 亚 12：4 “到那日，我必使一切马匹惊惶”。
 - c. 亚 12：6 “那日……使犹大家……如火盆……又如火把……消灭四围列国的民”。
 - d. 亚 12：8（原文两次）“当那日、永恒主必围护耶路撒冷的居民；他们中间疲弱的、当那日必像大卫……”（《吕》）
 - e. 亚 12：9 “那日，我必定意灭绝来攻击耶路撒冷各国的民”。
 - f. 亚 12：11 “那日，耶路撒冷必……悲哀”。
 - g. 亚 13：1 “那日必给大卫家和耶路撒冷……洗除罪恶”。
 - h. 亚 13：2 “那日，我必从地上除灭偶像的名”。
 - i. 亚 13：4 “那日，凡作先知……”
 - j. 亚 14：4 “那日，他的脚必站在……橄榄山”。

k. 亚 14：6 “那日，必没有光”。

- l. 亚 14：8 “那日，必有活水从耶路撒冷出来”。
 - m. 亚 14：9 “那日耶和華必为独一无二的，他的名也是独一无二的”。
 - n. 亚 14：13 “那日，耶和華必使他们大大扰乱”。
 - o. 亚 14：20 “当那日，马的铃铛上必有‘归耶和華為圣’的这句话”。
 - p. 亚 14：21 “当那日，在万军之耶和華的殿中，必不再有迦南人”（“迦南人”可能指商人或拜偶像的人）
4. 耶和華的日子临近（亚 14：1），就会有战争；战争完毕，就是神的国度来临的时候。神的子民要随时宣扬神国的来临。在此之前，要过诚实、怜悯、公义、谦卑的生活，也要准备过忠于神的生活时可能要受苦。

第廿三课

撒迦利亚书 14 章与全书的关连¹³

一、亚 14 章是全卷书的高潮

亚 14 章的重点是“耶和华必作全地的王”。这章是全书高潮，因为当中包括了之前 13 章的主题。

A. 丰盛的生活

1. 亚 14：6-8—活水必从耶路撒冷流出。回应亚 8：12—“葡萄树必结果子，地土必有出产，天也必降甘露。”
2. 这同样是弥赛亚时代来临的现象。相似的描述，参结 47 章；启 22：1-5；约 7：38。

B. 耶路撒冷人安然居住

亚 14：11—人必住在耶路撒冷。回应亚 2：4-5（及亚 2：8-9）—“耶路撒冷必有人居住……我要作耶路撒冷四围的火城，并要作其中的荣耀。”

C. 不再有咒诅

亚 14：11—“人必住在其中，不再有咒诅”。对比亚 5：3—先知见一飞行之书，发出行在遍地上的咒诅。

D. 神审判万国

亚 14：12-15—“耶和华用灾殃攻击那与耶路撒冷

¹³ George L. Klein, *Zechariah*, NAC (Nashville: Broadman and Holman, 2012), 395.

争战的列国人”。回应：

1. 亚 1:18-21—先知见到 4 角（就是打散犹大的角，使人不敢抬头）与 4 匠人（就是来威吓列国，打掉他们的角的）；
2. 亚 2:8-9—神要向列国抡手；
3. 亚 9:1-8—审判万国；
4. 亚 10:11—对付亚述与埃及；
5. 亚 12:4—使列国的马匹瞎眼。

E. 列国必敬拜万军之耶和华、大君王

亚 14:16—“所有来攻击耶路撒冷列国中剩下的人，必年年上来敬拜大君王万军之耶和华，并守住棚节”。回应：

1. 亚 2:11—必有许多国作上主的子民；
2. 亚 8:20-23—列国的人和多国的民也来求耶和华的恩，寻求上主。

二、亚 14 章的诠释历史

对亚 14 章的诠释，可以分为 7 个不同的时期。

1. 教父—认为亚 14 章所说“耶和华必作全地的王”的日子，早已于主前 2 世纪应验，即马加比起义的时期。
2. 马丁路德—认为“耶和华必作全地的王”的日子，是在新约时期到主再来之间。
3. 加尔文—认为“耶和华必作全地的王”的日子，是在撒迦利亚先知的时代。
4. 时代论立场的学者及其他如 Charles Feinberg, Merrill Unger, Eugene Merrill 等
 - a. 将来的、末后的日子，多以字面解释亚 14 章；
 - b. 认为对以色列的应许，与对教会的应许，两者并不等同。
5. 现代批判方向的学者如 Ewald—认为亚 9-14 章皆指向被掳之前的事件。
6. 部份现代学者
 - a. Hanson, Meyers and Meyers—认为亚 14 章不是指向将来的应验。对“耶和华必作全地的王”的日子，他们有不同见解。
 - b. 福音派学者 Thomas McComiskey—认为亚 14 章采用了比喻，“耶和华必作全地的王”的日子是在将来的、末后的；而神对以色列的应许，则等同于对教会的应许。

总结来说，在历史中，我们仍未见到“耶和华必作全地的王”的实现。可能还是要等到主再来时，才可以全然实现。

一、玛拉基书概论

A. 书名“mal'äki”（玛拉基）

1. 原文“mal'äk”字面的意思是“使者”，“i”指“我的”，合起来的意思就是“我的使者”。
2. “mal'äki”这字分别出现在玛 1:1 和 3:1。一般视玛 1:1 的“mal'äki”为专有名称，是人名，译作“玛拉基”；玛 3:1 的“mal'äki”，则按其字面意思译作“我的使者”。

B. 作者

根据玛 1:1，玛拉基书是神藉玛拉基传给以色列人的神谕。可是，经文没有再进一步交代玛拉基个人的背景，或称呼玛拉基为先知。因此，有人提出：

1. “玛拉基”并无其人，玛拉基书也只不过是神透过他的一个使者给以色列人的默示。
2. 这个使者可能就是玛 3:1 提到的那位。可是，玛 3:1 的“我的使者”是将来才会来的，因此不可能与玛拉基书的作者等同。

C. 日期

玛拉基书是在以色列人被掳之后，受波斯国统治的期间成书的。主前 539 年，波斯王居鲁士允许以色列人归回故国，重建圣殿。圣殿于主前 516 或 515 年完成重建。可是，玛拉基书的内容显示，玛拉基书写作时以色列人对圣殿的热忱已经消失，所以那时大概是在圣殿重建的几十年之后。玛拉基书因此可能是于主前 475-450 年之间的著作，与约在主前 520 年写作的哈该书和撒迦利亚书相距几十年。

二、全书结构

玛拉基书的结构十分工整，整卷书基本上以辩论的形式来表达。玛 1:1 是标题句；接着是 6 个段落（玛 1:2-4:3），每段皆以神对以色列人说话或提出控诉作开始，然后是以色列人的反驳，最后是神提出证据证明他的控诉属实，呼吁以色列人回转或警告他们不悔改的后果。有人用打网球来比喻这种辩论式的表达方式—神发出第一球；以色列人接着把球发回神那边去；然后神还击，把球发回以色列人那边。

A. 标题句（玛 1:1）

“耶和华藉玛拉基传给以色列的默示”，指出玛拉基书是神透过玛拉基传给以色列人的神谕。

B. 神的爱 (玛 1:2-5)

1. 一开始, 上主就说爱他们 (玛 1:2 上)。
2. 以色列人反驳: “你在何事上爱我们呢?” (玛 1:2 上)
3. 神就提出他爱以色列人的证明 (玛 1:2 下-5)。

C. 祭司对神的藐视 (玛 1:6-2:9)

以下 5 个段落都以类似的辩论形式来表达, 而且 5 个段落在原文都以“这是万军之耶和華说的”作结束 (玛 2:8、16, 3:5、12, 4:3)。

1. 神首先向以色列人的属灵领袖—祭司, 提出指控。玛 1:6 的头几句话记载万军的耶和華说: “藐视我名的祭司啊! ……该受的尊敬在哪里呢? ……我应得的敬畏在哪里呢?” (《新》)
2. 玛 1:6 最后的一句, 是祭司的反驳: “你们却说: ‘我们在何事上藐视你的名呢?’ ”
3. 神就提出证明, 证实祭司实在不尊重神, 因为他们在祭坛上献给神的, 都是有缺陷的祭牲 (玛 1:7-2:9)。此外, 祭司更以献祭为烦琐, 把抢来的、有残疾的、瘸腿的, 都献给神 (玛 1:12-14)。他们必因此受咒诅 (玛 2:1-9)。

D. 背弃神与列祖所立的约及婚约 (玛 2:10-16)

1. 在责备祭司的罪之后, 神的矛头就指向一般的以色列人, 控诉他们娶外邦女子为妻、休妻, 并以强暴对待妻子的罪行 (玛 2:11)。
2. 这个段落的辩论形式, 主要在玛 2:13-16。
 - a. 先知说神不再喜悦以色列人所献的礼物。
 - b. 以色列人反问: “为什么呢?” (玛 2:14)
 - c. 神就解释原因, 指出以色列人的不是, 并说休妻之事都是神所恨恶的。

E. 藐视神的公义 (玛 2:17-3:5)

1. 神提出以色列人藐视他的公义, 包括行邪术, 犯奸淫, 起假誓, 欺压雇工、孤儿、寡妇与寄居的, 不敬畏神 (玛 3:5)。神指控他们“用言语烦琐耶和華” (玛 2:17 上)。
2. 以色列人反驳: “我们在何事上烦琐他呢?” (玛 2:17 下)
3. 神就提出证据 (玛 2:17 下-3:5)。原来他们说“行恶的, 耶和華眼看为善”, 而且还反问“公义的神在哪里呢?” (玛 2:17 下) 显示他们质疑公义的神是否存在。以色列人的话和他们的所作所为, 反映他们根本不相信神是按公义审判人的主。因此, 神必临近, 审判他们。

F. 没有遵守十一奉献 (玛 3:6-12)

1. 神提出以色列人另一个具体的罪, 就是没有遵行十分之一的奉献 (玛 3:10)。神控诉以色列人偏离了他的律例, 呼吁他们转向神, 神就转向他们 (玛 3:6-7 上)。
2. 以色列人反驳: “我们如何才是转向呢?” (玛 3:7 下) 显然是在假装无知, 不愿承认自己有错。
3. 神就指出他们没有遵守十一奉献的罪 (玛 3:8-12)。

第廿五课

玛拉基书简介 (二)、 近代研究十二先知书的趋势

(续)

G. 在话语上的狂傲 (玛 3:13-4:3)

1. 神最后指控以色列人的, 是他们在话语上的狂傲。神指控他们: “你们用无礼的话顶撞我” (玛 3:13 上, 《新》)。
2. 以色列人反驳: “我们用什么话顶撞了你呢?” (玛 3:13 下)
3. 神就指出他们说过的狂妄话: 事奉神、斋戒是无益的; 狂傲有福, 行恶、试探神却得好处 (玛 3:14-15)。然而, 神说那些事奉神、记念神的, 必蒙神记念。神会把恶人、善人分别出来, 赐福给善人 (玛 3:16-4:3)。

H. 最后的劝勉 (玛 4:4-6)

1. 在 6 段控诉之后, 玛拉基书以一段简单的劝勉作为全书的结束, 勉励以色列人要谨记神透过摩西颁布的律法, 以及期盼上主的日子来到。
2. 玛 4:6 两次重复“转向” (šûb) 这字眼, 与前一段经文玛 3:7 (“转向”在玛 3:7 出现了 3 次之多) 的劝勉, 彼此呼应。“转向”是先知书常用的字眼, 意思是调转方向。先知以此提醒百姓, 要调转方向, 悔改归向神。

三、与新约的关系

A. 玛拉基书是一本“约”之书

1. 神与利未人所立的约 (玛 2:4-5、8)
 2. 神与列祖所立的约 (玛 2:10)
 3. 以色列人与妻子立的约 (玛 2:14)
 4. 约的使者 (玛 3:1)
- 昔日, 神与以色列人立约。以色列人如果遵守约的

规条，神就会赐福给他们；如果违背约的条文，就会招致神的惩罚。今天，神与信他的人立了约，是藉着耶稣基督的血，与信徒所立的“新约”（参林前 11:25）。这“约”的规条，都记载在新旧约圣经里。

B. 末后的盼望在基督里成就

太 11:10；可 1:2；路 7:27 都引用了玛 3:1 上：“我要差遣我的使者在我前面预备道路。”耶稣明文的指出，这使者—要来的以利亚（玛 4:5），就是施洗约翰（太 11:14）；而耶稣自己，就是玛拉基书所预言那位要来的主。末后的盼望，至终在基督里得以成就。

C. 承先后后

玛拉基书（尤其玛 3:1, 4:4-6）扮演着承先后后的角色。首先，玛拉基提到律法和先知，提醒人要遵守神的律法；其次，玛拉基预期主的来临，并神要差遣他的使者为主预备道路；最后，更预言“耶和华大而可畏之日”的来临。

四、反省问题

1. 玛拉基书其中一个主要的信息，是要以色列人“转向”（*sûb*），即从得罪神的事上回转过来。今天，我们有要“转向”的行径吗？有得罪神的地方没有？
2. 我们在金钱的奉献上，是否忠心？有没有把本来应该奉献给神的钱，归为己用？
3. 我们是否真心相信神是公义的主，以致日常的行事为人步步小心，以免招致神的惩罚？

五、玛拉基书大纲

1. 标题句（玛 1:1）
2. 神的爱（玛 1:2-5）
3. 祭司对神的藐视（玛 1:6-2:9）
4. 背弃神与列祖所立的约及婚约（玛 2:10-16）
5. 藐视神的公义（玛 2:17-3:5）
6. 没有遵守十一奉献（玛 3:6-12）
7. 在话语上的狂傲（玛 3:13-4:3）
8. 最后的劝勉（玛 4:4-6）

六、近代研究十二先知书的趋势

一直以来，小先知书都是每一卷书独立来研究的；但最近几十年的新趋势，是把十二先知书视为一本书来研究。

A. 支持的理由

1. 主题前呼后应。例：玛拉基书和何西阿书。

玛拉基书	何西阿书
玛 2:16—神恨恶休妻	何 1-3 章—休妻的可能
玛 1:2-3—神对以色列人的爱	何 1-3 章—神对以色列人的爱
玛 4:6—地的主题	何 1:2—地的主题

2. 文本交织（intertextuality）—在十二小先知书中，有些经文不止在一卷书出现，也在其他书卷出现。例：拿 4:2 对神属性的形容，也在珥 2:13 出现。小先知书中有不少类似的例子。
3. 主题的重现与进展
 - a. 主题的重现—除了约拿书和那鸿书以外，10 卷小先知书都提及“耶和华的日子”（何 9:5；珥 2:31；摩 5:18-20；俄 15；弥 2:4；哈 3:16；番 1:7-16；该 2:23；亚 13:1；玛 4:1）。
 - b. 主题的进展—从灾祸到盼望、拯救超越审判。
4. 希伯来文抄本
 - a. 每卷书之间相隔 4 行，但小先知书之间只相隔 3 行。
 - b. 每卷书的结尾都有全书章节总数的统计。但在玛拉基书的结尾，不但有玛拉基书本身章节总数的统计，更包括了十二先知书章节总数，以及所有先知书章节总数的统计。

B. 反对的理由

1. 各先知书采用的，可能是当时代的通用字眼，故有字眼重复出现的情况。
2. 先知书的日期与排列次序
 - a. 日期—有些书卷的日期难以确定，但相信这 12 卷书至少横跨 3 个世纪。
 - b. 排列次序
 - ① 《马所拉文本》（MT）—何、珥、摩、俄、拿、弥、鸿……
 - ② 《七十士译本》（LXX）—何、摩、弥、珥、俄、拿、鸿……
3. 每卷小先知书皆有其标题句、对象，以及各自的重点。如果以一本书视之，就会失去个别重点。

第廿六课

玛拉基书 2：17-3：7

公义的神在哪里？（讲章分享）

一、引言

玛拉基书全卷非常工整，是以辩论方式表达。玛 1：1 是标题句，指出玛拉基书是上主藉玛拉基传给以色列人的神谕。之后的玛 1：2-4：5 分为 6 个段落，每个段落是以神对以色列人提出控诉开始，然后是以色列人的反驳，跟着是神提出证据证明他的控诉，最后催促他们回转或说明不回转的后果。

二、藐视神的公义（玛 2：17-3：5）

1. 本段属于玛拉基书大纲的第五段。在玛 2：17 上，神对以色列人提出控诉：“你们用言语烦琐耶和華”。《和修》译作：“你们用言语使耶和華厌烦”。“厌烦”一词也出现于赛 43：22-24：“雅各啊，你并没有求告我；以色列啊，你倒厌烦我。你没有将你的羊带来给我作燔祭，也没有用祭物尊敬我；我没有因供物使你服劳，也没有因乳香使你厌烦。你没有用银子为我买菖蒲，也没有用祭物的脂油使我饱足；倒使我因你的罪恶服劳，使我因你的罪孽厌烦。”
2. 然而，以色列人立刻反驳：“我们在何事上烦琐他呢？”（玛 2：17 上）
3. 于是，神也在玛 2：17 下反驳他们：“因为你们说：‘凡行恶的，耶和華眼看为善，并且他喜悦他们。’或说：‘公义的神在哪里呢？’”这句话显明以色列人本末倒置，质疑神的公义是否存在，也质疑神一直说的话：凡行不义的，都为耶和華所憎恶（例：申 18：12，25：16）。

三、公义的神在哪里？

A. 公义的神，快要来到（玛 3：1-4）

1. “万军之耶和華说：‘我要差遣我的使者在我前面预备道路。’”（玛 3：1）这是指公义的神很快要来，并要在人意料之外的时间来到。神也要派使者来预备道路。使者到底是谁呢？是先知，是祭司，还是天使呢？不少人认为这个使者的终极指向是施洗约翰，他为弥赛亚（耶稣）预备道路，就像太 11：10 或可 1：2 所说的。
2. 以色列人质疑神在哪里，公义的神在哪里。玛拉基的回应是：主肯定是要来的，但主的显现会是突然的。新约圣经说，主再来的日子，要像贼来到一样（帖前 5：4；彼后 3：10；启 16：15）。主来的时候，不会预先通知，忽然之间就

来了。

3. 今天，我们在社会上看到不少不义的事发生，属神的儿女会不会问公义的神在哪里呢？中国人尤其是广东人，有时会说“杀人放火金腰带”，恶人行恶事好像一点报应也没有，公义似乎荡然无存。这些恶人因此更加嚣张，横行无忌。神的回应是他的公义必会彰显，不过时间不是由人来决定，却是由神来决定。属神的儿女要学习把目光放得长远一点，不要以为神要审判，就必须在此时此刻；不然的话，神就是不义了。神施行审判的时间，是超越我们所能知道和决定的。
4. 有个传道人的小女儿有过度活跃症，不能吃甜，否则会刺激她更加活跃。有一次，小女孩看见桌子上的巧克力便拿来吃，旁边的妈妈却把她手上的巧克力立刻抢走。小女孩当然很委屈，哭得很凄凉，可是妈妈不让她吃喜爱的食物，背后却是为了她的好处。有时，我们以为什么是对我们有益，或者神应该要施行审判，但其实我们不一定看得最全面，最清楚。所以属神的人要相信神是公义的，他自有审判的时间，我们就交由神来决定好了。

B. 公义的神来到的日子，是个审判的日子

1. 神来到的日子，没有人能担当得起，因为那是审判的日子。以色列人和他们的属灵领袖（利未人），就是神审判的对象！玛 3：2-4 描述神是炼金之人的火，要除去杂质。而要洁净的对象，就是利未人、犹太和耶路撒冷，也就是犹太人——神的选民。
2. 这里“临近”、“施行审判”、“作见证”等字眼，都属司法用词。以色列人问：公义（或审判）的神在哪里？神说：我在这里，我就是施行审判的，必会临近，而且是“速速”临近。神审判的罪行包括行邪术、犯奸淫、起假誓，都是关乎宗教及伦理道德的罪；之后也包括亏负人之工价、欺压寡妇孤儿和寄居的，属于社会公义方面的罪。以上提及的所有罪，全部源于不敬畏上主，就是违背约的规条（申 24：14-15）。玛 1 章也指出了以色列人的罪，包括祭司献上有残疾的祭牲、以色列人娶外邦女子为妻等。
3. 以色列人当时大概以为自己就是最公义的人。因此，公义的神来到的日子，是审判外邦人的日子；神的选民则会坐享平安。可是，先知却指出：主来的日子，是审判他的子民，而且先是审判事奉神的利未人的日子。对以色列人或利未人来说，这让他们非常意外，没料到自己竟是神审判的对象。新约也有类似的教导：“因为时候到

了，审判要从神的家起首。若是先从我们起首，那不信从神福音的人将有何等的结局呢？”（彼前 4：17）

4. 我们作为神儿女的，不要一厢情愿地以为自己所言所行都是对的，是站在公义的一方；而跟我们立场不一样的，就不是公义的，是神审判的对象。无论是玛 3：5 还是彼前 4：17，都提醒我们，审判是由神的家起首。求主帮助我们时刻审视自己的言语、行为，有没有得罪神的地方，是否要向神认罪。公义的神来到的时候，也是将善人和恶人分开的日子（玛 3：18）。公义的神来到的时候，你会像以色列人，是神审判的对象吗？还是你是敬畏神的人呢（玛 3：15）？

四、公义的神的要求——转向神

“转向”（玛 3：6-7，4：5-6）是旧约圣经一个重要的字眼，也是玛拉基书的钥字，指从罪中转向神，是悔改的意思。人生之中，有些事会让我们质疑神的公义。这时我们更要求主彰显他的公义，同时也要反省自己有没有得罪神或得罪人。转向神，神就会转向我们。我们更要为自己生活的地方祈祷，求神在地上彰显他的公义，如同在天上。

第二十七课 圣经内在的间接引用¹⁴

一、什么是“圣经内在的间接引用”？

所谓“圣经内在的间接引用”（Inner-biblical allusions），主要是探讨一段经文如何引用另一段经文的字眼或用语，把个中的描述，应用在自身的处境中。

二、例：出 34：6-7 在小先知书中的引用

出 34：6-7 这段描述神的属性的经典经文，十二先知书的其中 4 卷都有引用。

A. 珥 2：12-17

1. 本段经文的上文提到上主大而可畏的日子会来到，惩罚神的百姓犹大。先知因此呼吁百姓要禁食、哭泣、悲哀、撕裂心肠，归向上主，而不只是撕裂衣服（珥 2：13 上）。然后，约珥就引用

出 34：6-7：“因为他有恩典，有怜悯，不轻易发怒，有丰盛的慈爱，并且后悔不降所说的灾。或者他转意后悔”（珥 2：13 下-14 上）。

2. 约珥并没有完整地引述出 34：7 的全部经文。其中“万不以有罪的为无罪，必追讨他的罪，自父及子，直到三、四代”这句话，并没有提及。
3. 另外，“并且后悔不降所说的灾”也不是出自出 34：6-7。这句话可能引述出 32：12 摩西向神发出的呼求：“求你转意，不发你的烈怒；后悔，不降祸与你的百姓。”于是，“耶和華后悔，不把所说的祸降与他的百姓”（出 32：14）。
4. 约珥引述出 34：6-7 这段指向神属性的经文，当中特别强调神的恩典和慈爱，目的是要带给百姓希望，鼓励他们：只要他们愿意回转，神就会回心转意，重新接纳他们。

B. 拿 4：1-4

1. 约拿书引述同一段经文的处境，跟约珥很不一样。约拿是在神不降灾惩罚尼尼微的情况之中，引述出 34：6-7 的；而引述的目的，是要质疑神的公义：“耶和華啊，我在本国的時候豈不是这样说吗？我知道你是有恩典、有怜悯的神，不轻易发怒，有丰盛的慈爱，并且后悔不降所说的灾，所以我急速逃往他施去。”（拿 4：2）
2. 与约珥一样，约拿同样引述了出 34：6，以及加上“后悔不降所说的灾”这句话。因为在目睹尼尼微人全城悔改之后，神的确后悔，不把所说的灾祸降与他们（拿 3：10）。
3. 约珥重复地强调，神会使报应临到伤害神子民的列国，包括：推罗、西顿、非利士、埃及和以东（珥 3：1-21）。然而，神却不惩罚比这些国家更恶的亚述，这是约拿完全不能明白的。约拿引述出埃及记的经文，目的是要埋怨神，讽刺神根本是不公义的主。约拿最不能接受的，是神的属性——怜悯、不轻易发怒、慈爱，原来竟然也会套用在外邦人身上！

C. 弥 7：18-20

1. 与约珥书和约拿书相比，弥迦对出 34：6-7 的引用并不是很明显：“神啊，有何神像你，赦免罪孽，饶恕你产业之余民的罪过，不永远怀怒，喜爱施恩？必再怜悯我们，将我们的罪孽踏在脚下，又将我们的一切罪投于深海。你必按古时起誓应许我们列祖的话，向雅各发诚实，向亚伯拉罕施慈爱。”

¹⁴ Joel Barker, “From Where Does My Hope Come? Theodicy and the Character of YHWH in Allusions to Exodus 34:6-7 in the Book of the Twelve,” *JETS* 61.4 (2018): 697-715.

第廿八课 圣经神学的释经¹⁵

2. 弥迦并没有全面引用出 34:6-7, 只是引用了经文当中的一些钥字和用词, 包括: 罪孽、罪过、怀怒、施恩、怜悯、罪、诚实和慈爱等。这些论到神的属性以及形容罪的不同字眼, 原文与出埃及记的用字相同, 焦点是: 神是一位饶恕罪孽, 不永远怀怒的主。
3. 弥迦引述出 34:6-7 就神的属性的宣告, 目的是要神的子民认定: 纵然他们犯罪, 理所当然要受罚, 但他们不是完全没希望的; 神的惩罚, 不是最终的结局。神是一位不永远怀怒, 喜爱施恩, 必再怜悯人的神。约拿没法子明白神的怜悯; 然而, 怜悯尼尼微的神, 也恰恰是那位怜悯他子民的神。
4. 弥迦先知将神的信实, 追溯远至亚伯拉罕和雅各等列祖(弥 7:20)。而出 34:6-7 神的宣告, 是在以色列人犯了拜金牛犊的罪之后发出的, 反映在以色列人的历史中, 纵然人犯罪, 没能持守约的要求, 神却信守他与子民所立的约。

D. 鸿 1:2-8

1. 那鸿就出埃及记的引用, 与弥迦有很大分别。弥迦强调神怜悯方面的属性, 那鸿却是宣告尼尼微的灭亡, 强调神的愤怒和审判。
2. 鸿 1:3 说: “耶和华不轻易发怒, 大有能力, 万不以有罪的为无罪”。其中的“不轻易发怒”和“万不以有罪的为无罪”, 是引自出 34:6-7。那鸿强调上主的审判与惩罚的层面, 与其他几位先知的引用, 大相径庭。
3. 出 34:6 说耶和华不轻易发怒, 并有丰盛的慈爱; 那鸿则在说耶和华不轻易发怒之后, 指出神是大有能力的。而神的能力, 乃彰显在惩罚罪恶的事上。神是不轻易发怒的, 可是, 不等于神不会发怒。那鸿如此的引述, 也许在某程度上可以化解约拿的困惑。
4. 那鸿与约拿一样, 指出神的属性不但应用在他的子民身上, 也同样应用在外邦人身上。不过, 那鸿强调的, 是神审判罪恶的属性; 约拿的重点, 则放在神怜悯人的属性上。

三、结论

4 位先知就出 34:6-7 的引用, 各有不同的重点和处境, 展示出神是一位既慈爱又公义的神, 对属他的子民如是, 对外邦人也一样。他就是那位掌管宇宙的主。

一、什么是“圣经神学的释经”?

所谓圣经神学的释经, 就是藉着圣经整体的真理, 为个别经文的分析结论定位。至于“圣经神学”, 根据陈若愚的文章, 就是指研究记录于新旧约圣经中神对人的启示, 而加以系统化处理的一门学问。

A. 圣经神学的特征

1. 历史性 (historical) — 圣经记载神向人的启示, 是历史性的启示。圣经是神藉人手在历史中写成的一本书, 是神的话语。
2. 随着历史渐进 (historical-progressive) — 圣经的启示是渐进的, 不是从起点一下子跳到终点。它必须是渐进的, 因为它与同样是渐进的神的救赎工作, 有不能分割的关系。
3. 渐进而有机的 (progressively-organic) — 特殊启示好像一棵植物, 从发芽到结果, 一直生长, 渐趋成熟。它是有机性的, 因为它不断生长, 是有生命的个体。然而, 虽然这有机性的启示到了新约时期才开花结果, 但是它在每个阶段都是完整的, 而对那个阶段的人来说, 也是足够的。

B. 圣经神学的任务

圣经神学的任务就是研究启示在每个阶段里的特色, 并且将不同阶段串连起来, 尝试了解它们之间的连贯性与非连贯性, 并加以阐释。

C. 启示历史的推进

从圣经神学的角度释经之前, 要先了解启示历史是如何推进的。

						新天新地 (永恒)
						教会时代
创造	始祖犯罪	挪亚避开洪水	亚伯拉罕蒙召	摩西领受律法	基督降生	基督受死复活
						主再来

二、圣经神学主题探讨 (一): 吹角/吹号

A. 吹角/吹号在旧约的意义

1. 欢乐的日子—新年、节期、立王、战胜敌人等。
 - a. 利 23:24 (比较: 诗 81:3) — 新年或节日的来临。

¹⁵ 陈若愚: 〈从圣经神学角度释经〉, 吴罗瑜、许志贤编: 《你所念的你明白吗?》(香港: 中神, 1989), 页 23-30。

- b. 民 10:7-10—召聚会众、快乐的日子或节期都要吹号。
 - c. 王上 1:32-34; 王下 9:13—吹角宣告新王膏立。
 - d. 王下 11:14, 23:13—吹号显示迎新王。
 - e. 代上 15:24-16:6—吹角、吹号迎约柜。
 - f. 代下 5:13, 7:6—吹号贺圣殿完工、献殿。
 - g. 代下 15:14—吹号吹角, 向神起誓。
 - h. 代下 20:28—吹号庆祝战胜仇敌。
 - i. 代下 29:28; 拉 3:10—吹号敬拜赞美神。
 - j. 尼 12:35、43—吹号贺耶路撒冷城墙建成。
2. 宣告严肃会—分定禁食的日子(珥 2:15)。
 3. 神临近或灾祸即将来临—在旧约主要的指向。

B. 吹号在新约的意义

1. 神的临近
2. 神的审判

C. 吹角/吹号在新旧约主要的指向—神临近或灾祸即将来临

1. 旧约
 - a. 出 19:16、19, 20:18—神在西奈山上威严的显现。
 - b. 书 6章—圣战(吹角+当灭之物)。
 - c. 代下 13:14—犹大人面临困境, 祭司吹号。
 - d. 赛 58:1—要像吹角喊叫, 说明百姓的过犯。
 - e. 何 5:8—吹角、吹号, 警告便雅悯人仇敌在后头。
 - f. 何 8:1—吹角, 因有敌人来攻打上主的家, 因这民违背神的约, 干犯律法。
 - g. 摩 2:2—摩押必在呐喊吹角之中死亡。
 - h. 摩 3:6—吹角, 因上主降灾那城。
 - i. 耶 4:5, 6:1、17—有灾祸与大毁灭要来。
 - j. 耶 51:27—吹角, 使列国预备攻击巴比伦。
 - k. 结 7:14—吹角预备出战。
 - l. 结 33:3-6—吹角警告人刀剑要临到。
 - m. 珥 2:1—吹角, 因上主的日子已经临近, 是密云乌黑的日子。
 - n. 番 1:14-16—吹角, 因上主的日子、愤怒的日子临近。
 - o. 亚 9:14—上主必吹角, 保护他的民, 吞灭仇敌。
2. 新约
 - a. 林前 15:52—号筒末次吹响, 末日的来临。
 - b. 帖前 4:16-17—主必亲自从天降临, 有神的号吹响, 死了的人必先复活, 活着的人要和他们一同被提。

- c. 来 12:18-29—能摸的山, 有角声警戒他们。对比: 天上的警戒。
- d. 启 8-12章—“七号”表明末日的审判。第七号宣告神的王权将要显现。

D. 总结

对神的子民来说, 吹角/吹号是神临在的记号; 对敌挡神的人来说, 这是神审判的来临。

三、圣经神学主题探讨(二): 愤怒的杯(赛 51:17; 约 18:11; 太 26:39)

A. 圣经中的“杯”

1. 旧约
 - a. 正面的指向—安慰的杯(耶 16:7), 喜乐的杯(诗 23:5), 救恩的杯(诗 116:13)。
 - b. 负面的指向—愤怒的杯, 审判的杯(先知书)。
2. 新约
 - a. 正面的指向—立约的杯(路 22:42; 林前 10:21, 11:25)。
 - b. 负面的指向—审判的杯、惩罚的杯。

B. 愤怒的杯

愤怒的杯指神向他的选民施加的惩罚, 也指神向外邦人或恶人施加的惩罚。

1. 旧约
 - a. 诗篇—诗 60:3, 11:6, 75:8。
 - b. 先知书—赛 51:17-23; 耶 25:15-19, 51:7; 哀 4:21; 哈 2:15-16; 亚 12:2。
2. 新约
 - a. 耶稣所喝的杯(福音书)—约 18:11; 太 26:17-46(尤其太 26:39), 20:23。
 - b. 神愤怒的杯最终临到敌挡他的人(启示录)—启 14:10, 16:19, 17:4(大淫妇巴比伦), 18:6(巴比伦大城)。

第廿九课 先知书中的弥赛亚预言（一）¹⁶

一、先知书中的弥赛亚预言（参华德·凯瑟）

1. 主前 8 世纪先知—摩 9：11-15；何 3：4-5；弥 2：12-13，5：1-4；赛 4：2，7：1-16，9：1-7，11：1-16，24：21-25，28：16，30：19-26，（以下是关于神的仆人）42：1-7，49：1-6，50：4-9，52：13-53：12，55：3-5，61：1-3，63：1-6。
2. 主前 7 世纪先知—耶 23：5-6，30：9、21，33：14-26。
3. 主前 6 世纪先知—结 17：22-24，21：25-27，34：23-31，37：15-28；但 7：13-14，9：24-27。
4. 主前 5-6 世纪先知—珥 2：23；该 2：6-9，2：21-23；亚 3：8-10，6：9-15，9：9-10，11：4-14，12：10，13：7；玛 3：1，4：2。

二、经文探讨

A. 赛 7：14（童女怀孕生子的预言）

“因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利（就是‘神与我们同在’的意思）。”

1. 在旧约的先知书中，以赛亚书包含的弥赛亚预言最多。有人统计过，新约有超过 400 处提及以赛亚书，而在以赛亚书共 66 章中，有 47 章的经文曾被新约直接引用或提及，反映以赛亚书是初期教会第二喜爱的旧约经卷（仅次于诗篇），因为读者可以从中获得基督生平的预言。
2. 经文背景（赛 7：1-6）—犹大王亚哈斯在位时，亚兰王利汛和以色列王比加，为了报复犹大拒绝加入他们去抵抗亚述人，上来攻打耶路撒冷，王和百姓都很害怕。上主差遣以赛亚去见亚哈斯，叫他不要惧怕，并且吩咐亚哈斯向神求一个兆头。但亚哈斯不想求，表面的原因是他不要试探神。以赛亚先知就在这个情况下，宣告了赛 7：14 的话。
3. 童女是谁？
 - a. 赛 7：14 的“童女”一词，是这节经文的讨论焦点所在。“童女”原文“*alma*”，指“在性方

面成熟的未婚女子或新婚女子”（创 24：43；出 2：8；赛 7：14；诗 68：25；箴 30：19；歌 1：3，6：8）。因此，RSV 把它译作“young woman”（年轻女子），NAS 译作“virgin”（童贞女）。其实希伯来文有另一个字“*bütülá*”，主要的意思是童贞女（创 24：16；出 22：16-17；利 21：3、14；申 22：19、23、28，32：25 等）。

- b. 赛 7：15-16 说，到这个孩子“晓得弃恶择善的时候，他必吃奶油与蜂蜜。因为在这孩子还不晓得弃恶择善之先，你所憎恶的那二王之地必致见弃。”也就是说，当这个孩子仍未长大之时，二王就会见弃。有学者因此主张，赛 7：14 所提及的，应该是在以赛亚、亚哈斯王时期发生的事，就是指他们两人都能够目睹的一个婴孩的诞生。
- c. 这个当时出生的婴孩到底是谁，还没有确定的答案。可能是以赛亚自己的儿子（参赛 8：3），也可能是其他人所生的儿子。因此，在以赛亚的时代，赛 7：14 的“*alma*”应该是指一个已婚的女人。
- d. 新约的马太福音引述这段经文指耶稣由童贞女玛利亚所生，马太显然是按“*alma*”另一个可能的意思（童贞女）来理解这个字。太 1：23“童女”（*parthenos*）在希腊文的意思就是“处女”或“童贞女”。因此，“*alma*”这字在这节经文中扮演了双重的任务：在以赛亚书是指一个已婚的女人，在马太福音则是指一个童贞女。假如赛 7：14 所用的字不是“*alma*”而是“*bütülá*”（童贞女），就限制了这节经文在以赛亚时期的应验了。

B. 耶 23：5-6

“耶和华说：‘日子将到，我要给大卫兴起一个公义的苗裔，他必掌王权，行事有智慧，在地上施行公平和公义。在他的日子，犹大必得救，以色列也安然居住。他的名必称为耶和华我们的义。’”

1. 华德·凯瑟指出，耶利米年轻时蒙召，本来是怀着极大的盼望投入事奉的，期望百姓会悔改，国家会复兴。可是，不但他所传讲的，就连他本人，也不受一般人的欢迎，以致他因着所传讲的信息而受到极大的逼迫。幸而神与他同在，加上他对神的盼望，就成为支持他走下去的动力。
2. “日子将到”这个片语，在耶利米书出现了 16 次，全都是用来引入对将来盼望的信息。
3. “苗裔”一词，在不同的先知书中都用来指那位弥赛亚君王。例：
 - a. 耶 33：15“当那日子，那时候，我必使大卫公

¹⁶ 华德·凯瑟著，祈遇、邓元尉译：《旧约中的弥赛亚》（台北：华神，2012）。
赖建国：《旧约中的弥赛亚预言》（香港：天道，2013）。

义的苗裔长起来；他必在地上施行公平和公义。”

- b. 亚 3:8 “大祭司约书亚啊，你和坐在你面前的同伴都当听。（他们是作预兆的。）我必使我仆人大卫的苗裔发出。”
- c. 亚 6:12 “万军之耶和华如此说：‘看哪，那名称为大卫苗裔的，他要在本处长起来，并要建造耶和华的殿。’”
- d. 赛 11:1 “从耶西的本必发一条，从他根生的枝子必结果实。”《和修》的翻译更清楚：“从耶西的残干必长出嫩枝，他的根所抽的枝子必结果实。”这“嫩枝”，是从一棵倒下来的树的树干生发出来的。
4. 耶 23:5-6 的宣告是，神会兴起一位像大卫的君王。只有大卫的儿子基督，才能够完全满足这个预言。他必掌王权，行事有智慧，在地上施行公平和公义。他的名必称为“耶和华我们的义”。在历史上只有大卫的儿子耶稣，才符合这个预言。他掌王权，行事有智慧，在地上施行公平和公义。不过，在新约提及弥赛亚的预言时，并没有清晰地提过这段经文。

C. 结 17:22-24

“主耶和华如此说：‘我要将香柏树梢拧去栽上，就是从尽尖的嫩枝中折一嫩枝，栽于极高的山上；在以色列高处的山栽上。他就生枝子，结果子，成为佳美的香柏树，各类飞鸟都必宿在其下，就是宿在枝子的荫下。田野的树木都必知道我耶和华使高树矮小，矮树高大；青树枯干，枯树发旺。我耶和华如此说，也如此行了。’”

1. 经文背景—结 17:1-10 是个寓言，而结 17:11-21 是以西结先知的解释。当时大概是耶路撒冷陷落的前夕（主前 587 年），巴比伦王尼布甲尼撒已入侵耶路撒冷，把犹太王和一千人等掳去巴比伦，立西底家为王，取代约雅斤。后来西底家愚昧地反叛，靠拢埃及，结果，在他所有逃亡的军队被消灭之后，自己也被掳去巴比伦。
2. 在结 17:22-24，神告诉先知：
 - a. 他要將香柏树梢拧去栽上，就是从尽尖的嫩枝中折一嫩枝，栽于极高的山上。其中的“山”，应该是指锡安山。
 - b. 这嫩枝的生长是奇妙的。他生枝子，结果子，成为佳美的香柏树，各类飞鸟都宿在其下，就是宿在枝子的荫下。
3. 有学者认为，以西结本身根本不晓得这个预言会如何应验。对当时被掳的以色列人来说，这棵树宇宙性的影响力，是不能想像的。当所有的树，

也就是地上所有的王朝、国家，都目睹这棵树的荣美时，自然会来寻求它的保护，并在它面前俯伏下拜。这就是“各类飞鸟都必宿在其下，就是宿在枝子的荫下”的意思。除了大卫那最伟大的子孙耶稣基督以外，没有人可以应验这棵树享有终极地位的预言。

D. 结论

旧约学者对弥赛亚预言的看法不同。部份学者，像华德·凯瑟，认同旧约（包括先知书）是充满弥赛亚预言的。可是，也有另一些学者认为，弥赛亚预言在旧约是罕见的。以上提到的 3 段经文，其中因为新约曾引用赛 7:14，因此可以相当肯定地说，耶稣基督的出生是这节经文终极的应验，而赛 7:14 就是弥赛亚预言。至于其他新约没有引用过的经文是否属于弥赛亚预言，就有讨论的空间了。

第三十课 先知书中的弥赛亚预言（二）

（续）

E. 该 2:6-9

“万军之耶和华如此说：‘过不多时，我必再一次震动天地、沧海与旱地。我必震动万国。万国的珍宝必都运来（或作：万国所羡慕的必来到），我就使这殿满了荣耀。这是万军之耶和华说的。’万军之耶和华说：‘银子是我的，金子也是我的。这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀。在这地方我必赐平安。这是万军之耶和华说的。’”

1. 主要的讨论：“珍宝”是什么意思？到底指什么？“珍宝”（*HemDâ*）有两个可能的意思：“珍贵的东西”或“所渴望的”。因此，《和》把经文译作“万国的珍宝必都运来”之后，也注明“或作：万国所羡慕的必来到”。
2. “*HemDâ*”的单数或众数，都曾用来指人或神明。
 - a. 单数
 - ① 撒 9:20 “以色列众人所仰慕的是谁呢？不是仰慕你和你父的全家吗？”其中“所仰慕的”原文是“珍宝”（*HemDâ*），指扫罗。
 - ② 但 11:37 预言会有一个北方的王，“他必不顾他列祖的神，也不顾妇女所羡慕的神……”，其中“所羡慕的”（单数）原文是“珍宝”（*HemDâ*），指的是妇女所信奉的神明。

- ③ 结 24：16 “人子啊，我要将你眼目所喜爱的忽然取去，你却不可悲哀哭泣，也不可流泪。” “所喜爱的”指的是先知的妻子，就是说她将要死亡。
- b. 众数
- ① 但 10：11 “他对我说：‘大蒙眷爱的但以理啊……’” “大蒙眷爱的”指但以理。
- ② 但 10：19 “他说：‘大蒙眷爱的人哪，不要惧怕，愿你平安，你总要坚强！’” “大蒙眷爱的”也是指但以理。
3. “*HemDā*”也指珍贵的东西，特别是金银。
- a. 代下 32：27 “希西家大有尊荣资财。建造府库，收藏金银、宝石、香料、盾牌，和各样的宝器”。“宝器”是“*HemDā*”。
- b. 代下 36：10 “过了一年，尼布甲尼撒差遣人将约雅斤和耶和殿里各样宝贵的器皿带到巴比伦，就立约雅斤的叔叔西底家作犹大和耶路撒冷的王。”“宝贵的”是“*HemDā*”。
- c. 该 2：7 的“*HemDā*”，应该也是指珍贵的东西，因为该 2：8 就提到金银。
4. 值得注意的是，先知书另外两段同样提及列国珍贵的东西会归来的经文，用来形容珍贵东西的字眼，原文与该 2：7 用的字眼并不相同。
- a. 赛 60：5 “那时你看见就有光荣，你心又跳动又宽敞。因为大海丰盛的货物必转来归你，列国的财宝也必来归你。”
- b. 亚 14：14 “犹大也必在耶路撒冷争战。那时四围各国的财物，就是许多金银衣服，必被收取。”
- 以上两段经文“财宝”和“财物”原文用的字是“*Hayil*”，和哈 2：7 用的“*HemDā*”不同。“*Hayil*”在原文可以指财富，却不可以指人。
5. 有学者认为，该 2：7 用了一个可以理解为“珍贵的东西”或“所渴望的”的字，而不用一个不可以用来指人的字，使这节经文的应验有一定的弹性。
- a. 新约来 12：26-27 引用该 2：6-9，明显地认为这几节经文终极的应验，是在主再来的时候：“当时他的声音震动了地，但如今他应许说：‘再一次我不单要震动地，还要震动天。’这再一次的话，是指明被震动的，就是受造之物都要挪去，使那不被震动的常存。”因此，哈该的预言是到主再来的时候，才会全然应验。
- b. 到时候，就如启 21：25-26 所说的：“城门白昼总不关闭，在那里原没有黑夜。人必将列国的荣耀、尊贵归与那城。”而正如玛 3：1 所言：“万军之耶和和说：‘我要差遣我的使者在我前

面预备道路。你们所寻求的主，必忽然进入他的殿；立约的使者，就是你们所仰慕的，快要来到。’”

- c. 该 2：7 的预言，特别是因应“珍宝”这字的原文允许的弹性，其实也可以指：万国所羡慕的使者的来到，而不止是万国的珍宝会来到。总的来说，该 2：7 “所羡慕的”，终极可以指弥赛亚的来临，因此该 2：7 也属于弥赛亚预言。

参考书目

一、先知书特选书目

1. 布鲁格曼著。谢乐知译。《先知式的想像》。台北：台湾基督教文艺，2009。
2. 范甘麦伦著。汤定民、戎翰译。《旧约先知书概论》。美国：麦种，2013。
3. 麦康维尔著。纪荣神译。《旧约文学与神学：先知书》。香港：天道，2008。
4. 黄嘉梁、梁国权、雷建华。《旧约先知书要领》。香港：基道，2007。
5. 卢玉音。《圣经释读：小先知书》。香港：播道会，2014。

二、大先知书注释书

A. 以赛亚书

1. 莫德著。刘良淑译。《以赛亚书》。丁道尔旧约圣经注释。台北：校园，2001。
2. 欧思沃著。于卉译。《以赛亚书：一至三十九章》。美国：麦种，2015。
3. 欧思沃著。思语译。《以赛亚书：四十至六十六章》。美国：麦种，2015。

B. 耶利米书

柯德纳著。罗伟安译。《耶利米书》。台北：校园，2005。

C. 耶利米哀歌

1. 高铭谦。《耶利米哀歌：悲哀质问与盟约盼望》。香港：明道社，2017。
2. 盖华德著。詹维明译。《苦难的尽头：耶利米哀歌的启示》。香港：学生福音团契，1995。

D. 以西结书

Blenkinsopp, Joseph 著。张洵宜、罗光喜译。《以西结书》。台南：教会公报社，2010。

E. 但以理书

1. 冲伯·朗曼三世著。恩霖译。《但以理书》。香港：汉语圣经协会，2004。
2. 邝炳钊。《但以理书》。天道圣经注释。香港：天道，1989。

三、小先知书注释书

李思敬。《火炼的新生：十二先知释义》。12片光盘。香港：汉语圣经协会，2009。

A. 何西阿书

1. 赫伯特著。耶林译。《何西阿书》。丁道尔旧约圣经注释。台北：校园，1998。
2. 柯德纳著。朱文瑜译。《何西阿书：大大发动的爱》。圣经资讯系列。台北：校园，2014。
3. 刘少平。《何西阿书》。天道圣经注释。香港：天道，2010。
4. Myers, Jacob M. 著。郑慧姪译。《何西阿书、约珥书、阿摩司书、俄巴底亚书、约拿书注释》。台南：人光，2002。

B. 约珥书

1. 艾朗劳著。方桂生译。《约珥书》。约珥书研经导读。香港：天道，1995。
2. 普赖尔著。梁永胜译。《约珥书、弥迦书、哈巴谷书》。圣经资讯系列。台北：校园，2008。
3. 赫伯特著。徐成德译。《约珥书、阿摩司书》。丁道尔旧约圣经注释。台北：校园，2001。
4. 刘少平。《约珥书、阿摩司书》。天道圣经注释。香港：天道，2007。

C. 阿摩司书

1. 莫德著。杨金兰译。《阿摩司书：耶和华的吼叫》。圣经资讯系列。台北：校园，2014。
2. 李思敬。《阿摩司书信息》（共8讲）。MP3。香港：转捩点协会，出版日期不详。

D. 俄巴底亚书

1. 黄天相。《俄巴底亚书，约拿书：公义与慈爱》。香港：明道社，2007。
2. 谢慧儿。《俄巴底亚书、约拿书》。天道圣经注释。香港：天道，2014。

E. 约拿书（参俄巴底亚书）

F. 弥迦书

华奇著。《弥迦书》。《俄巴底亚书/约拿书/弥迦书》。贝克、亚历山大、华奇著。李蕙英译。丁道尔旧约圣经注释。台北：校园，1999，页147-238。

G. 那鸿书

Heflin, J. N. Boo 著。《那鸿书、哈巴谷书、西番雅书、哈该书》。天道研经导读。香港：天道，1996。

H. 哈巴谷书

1. 周燕屏。《哈巴谷书研读：信心的凯歌》。基道实用研经系列。香港：基道，2000。
2. 邝炳钊。《当神静默……（哈巴谷书的信息）》。《建道学刊》（1994.2）：153-158。
3. 邝炳钊。《从哈巴谷经历看“不合理”的危机》。中国神学研究院编。《跨越“信心危机”》。香港：宣道，1987，页88-97。

I. 西番雅书（参那鸿书）

J. 哈该书

1. 包德雯著。刘良淑译。《哈该书、撒迦利亚书、玛拉基书》。台北：校园，1998。
2. 沃尔夫著。谢国英译。《哈该书、玛拉基书》。人人圣经注释。香港：宣道，1985。

K. 撒迦利亚书（另参哈该书）

1. 希霍默著。郑钦炎译。《撒迦利亚书》。香港：天道，1993。
2. 马有藻。《异象与复兴：撒迦利亚书诠释》。香港：证道，1986。
3. 滕近辉。《飞越时空的书卷：撒迦利亚书的信息》。香港：宣道，2012。
4. 迈尔著。钟越娜译。《撒迦利亚：盼望的先知》。美国：活泉，1988。

L. 玛拉基书（另参哈该书）

1. 伊斯贝著。李保罗译。《玛拉基书研经导读》。香港：天道，1988。
2. 华德·凯瑟著。潘秋松译。《玛拉基书注释》。台北：华神，1993。